



Università
Ca' Foscari
Venezia

Corso di Laurea in
Lingue, economie e istituzioni
dell'Asia e
dell'Africa mediterranea
ex D.M. 270/2004

Tesi di Laurea

La contestazione del Rif marocchino nell'era di re Mohammed VI

Relatore

Ch. Prof.ssa Barbara De Poli

Correlatore

Ch. Prof.ssa Maria Cristina Paciello

Laureando

Barbara Tolomei
Matricola 858082

Anno Accademico

2017 / 2018

INDICE

Al-muqaddima (المقدمة)	5
Introduzione.....	8
1. IL RIF NELLA STORIA DEL MAROCCO.....	11
1.1 Il Rif marocchino: identità storica e geografica	11
1.2 I berberi del Nord Africa	12
1.3 Fenici, Cartaginesi, Romani, Vandali e Bizantini in Nord Africa.....	13
1.3.1 Cristianesimo e Giudaismo.....	14
1.4 L'era islamica e la rivolta berbera del VIII secolo	14
1.5 La prima dinastia sharīfa: gli Idrisidi (al-'Adārīsa).....	16
1.6 Gli imperi berberi: Almoravidi, Almohadi, Merinidi e Wattasidi.....	17
1.7 I Sadiani (1554-1636) (al-Sa'diyyūn)	19
1.8 La dinastia Alawide (1636- in corso).....	20
1.8.1 Il Rif e la rottura con il Makhzen nel XX secolo.....	20
1.8.2 La penetrazione europea e la nascita del protettorato (1912-1957).....	23
1.8.3 Mohamed Ben Abdelkrim al Khattabi (Muḥammad ibn 'Abd al-Karīm al-Khaṭṭābī) e la Repubblica del Rif (1921-1926).....	24
1.8.4 Mohamed V: il sultano (1927-1957) e il re dell'indipendenza (1957-1961).....	26
1.8.4.1 "L'affare Messadi" e la rivolta del '58-59 nel Rif.....	27
1.8.5 Gli anni di piombo di Hassan II (1961-1999)	30
1.8.5.1 La "Rivolta del pane" nel Rif (1984)	32
1.8.6 L'era di Re Mohammed VI (1999-in corso).....	34
1.8.6.1 La monarchia marocchina tra autoritarismo e apertura	34
1.8.6.2 Liberismo.....	35
1.8.6.3 Liberalizzazione politica e diritti umani	35
1.8.6.4 L'Islam "nazionale"	36
1.8.6.5 La visita reale nel Rif	37

1.8.6.6	La riconciliazione con la dissidenza e la “Instance Équité et Réconciliation” (IER)	37
1.8.6.6.1	L’operato della Instance Équité et Réconciliation (IER) nel Rif.....	38
1.8.6.7	Contestazione e riforme.....	39
1.8.6.7.1	Il Movimento 20 Febbraio nel Rif.....	41
2.	GENESI ED EVOLUZIONE DELLA CAUSA AMAZIGH IN MAROCCO E NEL RIF	43
2.1	Le lingue berbere in Nord Africa e in Marocco	43
2.2	Il percorso della causa amazigh in Marocco dall’indipendenza ad oggi	44
2.3	Il Mouvement Culturel Amazigh nell’era di Mohammed VI e l’IRCAM.....	48
2.3.2	La lingua Tamazight al centro delle rivendicazioni dell’attivismo amazigh.....	50
2.4	L’attivismo amazigh nel Rif.....	53
2.4.1	Il Mouvement Culturel Amazigh (MCA) e l’associazionismo nel Rif.....	53
2.4.2	L’autonomia nel Rif? Il caso del “Mouvement pour l’autonomie du Rif” (MAR)	55
2.5	L’internazionalizzazione della causa amazigh e il Marocco	56
3.	LA REALTÀ SOCIOECONOMICA DEL RIF	58
3.1	L’evoluzione dell’attività economica nel Rif.....	58
3.1.1	L’emigrazione	59
3.1.2	L’economia informale del “kif” (cannabis).....	60
3.1.3	Il contrabbando.....	62
3.2	I maggiori indicatori socioeconomici regionali.....	63
3.2.1	La regione Tanger-Tetouan-Al Hoceima	63
3.2.2	La regione Oriental.....	64
3.2.3	La regione Fes-Meknes	65
3.3	Le prospettive di sviluppo locale.....	66
3.3.1	Il programma di sviluppo “Al Hoceima Manarat al Moutawassit”	66
4.	LE PROTESTE DEL 2016-2017 NEL RIF	68
4.1	Mouhcine Fikri (محسن فكري): da venditore di pesce a “martire” delle proteste del Rif	68
4.2	Mouhcine Fikri è il nuovo Mohamed Bouazizi?.....	70
4.3	Le reazioni alla morte di Fikri: le prime manifestazioni e la denuncia di “hogra”.....	71

4.4 Nasr Zefzefi (ناصر الزفزافي) e la nascita di Hirak	73
4.5 Le manifestazioni nel Rif e le rivendicazioni di Ḥirāk.....	75
4.5.1 “La carta delle rivendicazioni di Ḥirāk”.....	80
4.6 L’arresto di Nasr Zefzefi	82
4.7 La repressione delle manifestazioni e gli scontri violenti	84
4.8 Il discorso reale in occasione della “Festa del Trono” del 30 luglio 2017	86
4.9 Le reazioni del governo di Rabat: le accuse e le promesse	87
4.10 Le violazioni a danno dei manifestanti e il ruolo delle forze dell’ordine	89
4.11 La fine delle manifestazioni di Ḥirāk nel Rif?	91
4.12 Le iniziative della società civile e l’analisi dell’intelligenza marocchina.....	92
Conclusioni.....	96
BIBLIOGRAFIA	99
SITOGRAFIA	103
Sitografia documenti ufficiali.....	115

(المقدمة) Al-muqaddima

تحلل هذه الأطروحة الظاهرة الاحتجاجية في منطقة الريف بالمغرب خلال عهد الملك محمد السادس وخصوصاً المظاهرات التي شهدتها مدن الريف في الفترة ما بين 2016 و2017. الهدف الرئيسي من هذه الأطروحة هو تقديم التحليل النقدي للأحداث لفهم بشكل دقيق ما هي خصوصيات مظاهرات الريف الأخيرة وأهميتها في السيناريو الوطني المغربي. ولهذا السبب كان من الضروري البحث في السياق التاريخي والثقافي والاقتصادي الذي يميز منطقة الريف وهي المعلومات الأساسية لشرح الأسباب التي أدت إلى الاحتجاجات.

اندلعت مظاهرات الريف في مدينة الحسيمة الساحلية في شهر أكتوبر 2016 بعد حدث مقتل بائع السمك محسن فكري في يوم 28 أكتوبر 2016 الذي مات طحناً في مطحنة شاحنة لنقل النفايات بعد أن وضع نفسه في مطحنة الشاحنة احتجاجاً على مصادرة سلعته ولمنع عملية إتلافها في المطحنة التي أمرت بها الشرطة المحلية بمدينة الحسيمة. وقع الحادث أمام عشرات شهود عيان كما تناقلت شبكات التواصل الاجتماعي صورة لجثة فكري وهي عالقة داخل مطحنة الشاحنة، ورداً على مقتل فكري وجهت دعوات عديدة للتظاهر في مختلف أنحاء البلاد للتعبير عن غضب الشعب من الحادث. وفي يوم 30 أكتوبر خرج آلاف المتظاهرون في شوارع مدينة الحسيمة وفي المدن المختلفة بمنطقة الريف مثل الناظور، وجدة وتطوان وحتى في المدن الأخرى خارج المنطقة مثل أكادير والدار البيضاء ومراكش والرباط رداً على مقتل "الشهيد" فكري. وطالب المتظاهرون بفتح تحقيق دقيق حول الحادث كما إتهموا الدولة المخزنية بتهمة الفساد وتهميش الشعب بشكل عام. ومنذ ذلك يوم بدأت سلسلة الاحتجاجات في الحسيمة وفي بعض مدن إقليمها التي شارك فيها آلاف سكان الريف واستمرت التظاهرات إلى أواخر أيام شهر يوليو 2017 حتى لو كانت متقطعة خلال كل هذه الفترة.

مع مرور الوقت، أصبح تجمع المتظاهرين في ساحة الحسيمة والتقائهم أكثر إنتظاماً وأخذت الظاهرة الاحتجاجية في الحسيمة وفي الريف اسم "الحراك الشعبي" ومن أبرز قادة الحراك ناصر الزفزافي الذي بقي زعيمه والناطق الرسمي للتظاهر حتى يوم اعتقاله في 29 مايو 2017.

وإضافةً إلى ذلك نلاحظ وجود الأعلام الامازيغية وأعلام جمهورية الريف كان يمسكها المتظاهرون خلال كل المسيرات والمظاهرات في الريف والذي يدل على خصوصيات ثقافية معينة بالريف مما أدى الحكومة المغربية إلى اتهامهم بدعم مطالبات انفصالية.

تتعد مطالب الحراك الشعبي بالحسيمة وتنقسم إلى عدة مجالات منها الحقوقية والقانونية والاجتماعية والاقتصادية. نجد من أبرز المطالبات الاقتصادية تطوير الأنشطة الاقتصادية في مجال الصيد البحري والزراعة والسياحة وخصوصاً خلق الشغل في المنطقة بالإضافة إلى بناء جامعة متكاملة التخصصات وبناء مستشفى خاص بالسرطان وربط إقليم الحسيمة بالشبكة الوطنية لطرق السيارات و بخطوط السكة الحديدية. وفي المستوى الحقوقي يُطلب تقديم جميع المتورطين في مقتل الشهيد محسن فكري إلى العدالة والكشف عن حقيقة ملف الشهداء الخمس في البنك الشعبي خلال أحداث 20 فبراير 2011. وأخيراً في المجال القانوني يطلبون إلغاء ظهير 1.58.381 الذي يعتبر إقليم الحسيمة منطقة عسكرية.

في مايو 2017 بدأت القوات الأمنية المغربية القبض على المتظاهرين وأصبحت الإشتباكات بينهم عنيفة وخلال هذه الفترة تم اعتقال أكثر من 400 شخصاً ومازال الكثير منهم في الحبس حتى يومنا هذا ومن بينهم أبرز الناشطين في الحراك وأدى هذا الوضع إلى مرحلة تخفيض الاحتجاجات وتنقيصها في الحسيمة وفي منطقة الريف حتى إيقافها الكامل في أواخر شهر يوليو 2017. حتى وإن وقعت بعض الاحتجاجات في مدن مغربية أخرى في عام 2018 قامت السلطات بإيقاف هذه المظاهرات أيضاً و إعتقال الناس الذي شاركوا فيها فأصبحت المطالبة بالإفراج عن المعتقلين موضوعاً ساخناً في البلاد وخارجه ونددت جمعيات مختلفة لحقوق الإنسان بالظروف السلبية الموجودة في السجون المغربية وسوء معاملة المعتقلين فيها وحالات التعذيب أيضاً.

تشكل احتجاجات منطقة الريف مناسبة لدراسة تطور العلاقة القائمة بين مؤسسات الدولة والمجتمع في منطقة الريف بالمغرب والتي كان تاريخها معقداً وطويلاً.

فعلاً تدهورت علاقات الريف مع السلطة المغربية أولاً في عهد ما قبل الاستقلال عندما شنت إسبانيا حرباً مفتوحة ضد مقاومة الريف التي كان يقودها الزعيم محمد بن عبد الكريم الخطابي وكان سلطان المغرب آنذاك حليف إسبانيا وكان يرفض السلطان معارضة الريفيين ضد التداخل الإسباني. بالإضافة إلى ذلك أسست في المنطقة "جمهورية الريف" (1921-1926) التي كان

على رأسها بن عبد الكريم الخطابي. وحتى بعد استقلال المغرب حصلت في الريف تمردات في 1958-59 وفي 1984 وردت السلطات عليها بحملات عقابية عنيفة وقمع الشعب وأصبحت الريف منطقة عسكرية وقامت الحكومة بتهميش المنطقة على المستوى الاقتصادي والثقافي بشكل خاص. في ما يتعلق بالاقتصاد مازال يعاني الريف من ظاهرة البطالة والهجرة وتهريب الحشيش والفساد لا توجد في المنطقة كافة المستشفيات والمدارس والجامعات. ثقافياً القضية الأمازيغية مؤثرة جداً كما يشتهر سكان الريف بهوية محلية خاصة التي يرجع تاريخها إلى عهد ما قبل الاستقلال.

وفي عهد الملك محمد السادس تحسنت علاقات الدولة المغربية مع سكانها الريفيين على المستوى السياسي مقارنة مع الماضي ولكن في عام 2011 شهد المغرب وإقليم الريف مظاهرات حركة 20 فبراير وبعدها في 2016 و 2017 فجرت مظاهرات حراك الريف الأخيرة والتي مازالت تداعياتها ونتائجها مفتوحة حتى الآن.

Introduzione

Il Rif è una regione geografica e storica del Marocco che comprende la zona montuosa settentrionale del Paese e ricopre l'intera costa mediterranea marocchina, ed è in questa zona che nel 2016 è cominciata un'ondata di proteste ed è nato il movimento contestatario “Ḥirāk Rīf”. La presente tesi magistrale ha come oggetto di studio la contestazione del Rif marocchino nell'era di re Mohammed VI (1999-in corso) e si focalizza in particolare sulle recenti proteste avvenute nella regione tra il 2016 ed il 2017. L'elaborato nasce con lo scopo di fornire un'analisi critica del fenomeno contestatario nel Rif per comprendere la portata ed il significato degli eventi all'interno del contesto nazionale marocchino e le sue possibili ripercussioni.

Per questa ragione, ancora prima di parlare della recente ondata di proteste, è stato necessario intraprendere un lavoro di ricerca sul Rif sotto alcuni aspetti fondamentali che ha permesso di comprendere ed interpretare le recenti manifestazioni.

Primo fra tutti, il percorso storico del Rif costituisce la maggiore chiave di lettura per comprendere gli eventi in corso. Durante le recenti dimostrazioni sono stati rievocati alcuni simboli che richiamano apertamente la storia, tra cui la bandiera della Repubblica del Rif (1921-1926) e i ritratti dell'eroe rifano Muḥammad ibn ‘Abd al-Karīm al-Khaṭṭābī (1882-1963). Inoltre, la regione è da sempre considerata una zona “calda” del Marocco in quanto il suo passato è stato segnato da momenti di scontro con il potere centrale, il cui ricordo è ancora vivo nella memoria collettiva della popolazione, e dove gli abitanti rivendicano un'identità locale forte a fianco di quella nazionale marocchina.

Nel primo capitolo di questa tesi sono stati ripercorsi i maggiori eventi avvenuti nel Rif, sempre facendo riferimento al contesto storico nazionale marocchino di cui sono parte. Del Novecento sono stati trattati in particolare il periodo del protettorato spagnolo (‘12-56), la repubblica del Rif (‘21-26), la rivolta del ‘58-59, gli anni di piombo e le rivolte del pane (‘84), fino ad arrivare al regno di Mohammed VI. In particolare, l'era dell'attuale re Mohammed VI è stata trattata con maggiore attenzione per descrivere il contesto nazionale in cui si inseriscono gli eventi.

Nel secondo capitolo, invece, viene analizzata l'influenza culturale della causa amazigh nel Rif. Un altro simbolo apparso ripetutamente durante le proteste e che ha suscitato molte polemiche nel

Paese, infatti, è costituito dalla bandiera amazigh con cui manifestanti hanno sfilato. Per i sostenitori della causa la bandiera simboleggia l'unione dei popoli di origine berbera che ancora oggi rivendicano un'identità culturale e linguistica propria, spesso interpretata in opposizione alla tradizione arabo-musulmana. Per questo motivo nel capitolo viene trattata la nascita e l'evoluzione della questione amazigh in Marocco ed in particolare nel Rif, dove sono presenti molte associazioni che operano in favore della causa.

Il terzo capitolo, invece, descrive la situazione economica regionale. In questa parte viene ricostruita brevemente la storia dell'evoluzione economica del Rif e la condizione attuale. In particolare vengono evidenziati i maggiori indicatori socio-economici della regione, ricavati dall'elaborazione dei dati ufficiali del Ministero degli Interni marocchino e dell'Alto Commissariato per la Pianificazione (HCP). Inoltre, vengono approfondite le maggiori problematiche della regione che costituiscono attualmente un impedimento allo sviluppo economico ovvero il mercato illegale della cannabis, il contrabbando con le frontiere spagnole e algerine e l'emigrazione. Analizzare la situazione economica è stato altresì importante al fine di comprendere le maggiori rivendicazioni socio-economiche alla base delle proteste nel Rif.

Nel capitolo conclusivo di questa tesi vengono ricostruite e analizzate le proteste avvenute tra il 2016 ed il 2017. In questa parte vengono segnalati e discussi i maggiori eventi e le caratteristiche delle proteste ed in particolare: le conseguenze della morte del giovane Mouhcine Fikri, l'inizio e l'evoluzione delle manifestazioni ad Al Hoceima e nel Rif, la nascita del movimento "Ḥirāk", le rivendicazioni del movimento di protesta, il ruolo di Nasr Zefzefi come maggiore leader delle proteste, la reazione del governo di Rabat, l'ondata di arresti e il ruolo delle forze dell'ordine, i processi in corso a danno dei manifestanti e le accuse di violazione di diritti umani, e la fine delle proteste. Infine, vengono riportate le proposte della società civile ed il parere di alcuni intellettuali marocchini che si sono espressi a favore della risoluzione delle contese tra il governo i manifestanti.

La metodologia applicata in questa tesi consiste principalmente nel confronto critico e nella sintesi di molteplici fonti bibliografiche (libri e articoli di accademici) e di un considerevole numero di articoli di giornali (principalmente locali ma anche internazionali), e nell'analisi di dati ufficiali (statistiche pubblicate da istituzioni marocchine o ministeri, comunicati o pubblicazioni di organizzazioni internazionali tra cui Onu, Human Rights Watch e Amnesty International) e fonti primarie (documenti del Regno del Marocco, discorsi del Re, video e immagini).

In particolare, per quanto riguarda la trattazione della storia (primo capitolo) e della questione amazigh (secondo capitolo), su cui sono reperibili molteplici fonti di accademici e articoli riguardo al Marocco in generale, l'intento è stato principalmente quello di far emergere ed evidenziare il percorso e le caratteristiche del Rif nel contesto nazionale.

Per la parte economica (terzo capitolo) le fonti utilizzate sono principalmente annuari statistici e pubblicazioni di varie istituzioni ufficiali marocchine e organismi internazionali, ma anche alcuni articoli e fonti bibliografiche. Riguardo alle manifestazioni ed il movimento di protesta *Ḥirāk* (quarto capitolo), considerato che l'evento è molto recente, le maggiori fonti disponibili che sono state utilizzate per ricostruire gli eventi sono soprattutto articoli dei maggiori giornali marocchini, sia arabofoni che francofoni, ma anche di varie testate arabe specializzate sul Medio Oriente ed il Nord Africa e della stampa estera occidentale. Altre fonti prese in analisi sono le immagini e i video reperibili on line che ritraggono le proteste. In particolare alcuni video sono serviti ad analizzare gli appelli e i discorsi tenuti dai maggiori leader delle proteste, principalmente in dialetto marocchino. Allo stesso modo sono state prese in considerazione delle interviste fatte ai manifestanti o ai leader di *Ḥirāk* e ad alcuni personaggi pubblici marocchini, e i discorsi ufficiali del Re, riportati in articoli di giornale in arabo e in francese, per cercare di evidenziare il punto di vista dei vari attori locali. L'elaborazione di queste informazioni, e di un documento scritto sponsorizzato dai manifestanti, ha permesso di evidenziare le maggiori rivendicazioni alla base delle proteste e quelle del movimento *Ḥirāk*.

Per la questione dei processi e delle violazioni a danno dei manifestanti sono stati confrontati i comunicati di organizzazioni internazionali, quelli del Regno del Marocco e quanto riportato nei giornali.

Questa ricerca offre prima di tutto un'analisi approfondita delle maggiori questioni che riguardano il Rif a livello storico, culturale ed economico e che sono rilevanti ai fini della comprensione della recente contestazione. Inoltre fornisce una ricostruzione dei maggiori eventi delle proteste, delle rivendicazioni dei manifestanti e del ruolo del movimento *Ḥirāk*. Allo stesso tempo lo studio descrive la posizione di diversi attori della società marocchina riguardo agli eventi, tra cui quella del governo, del re e della società civile, per cercare di comprendere la portata dell'evento all'interno del
Paese.

PRIMA PARTE

1. IL RIF NELLA STORIA DEL MAROCCO

1.1 Il Rif marocchino: identità storica e geografica

A livello semantico la parola araba “rīf” (ريف) si utilizza per riferirsi al mondo rurale e l’attività agricola e viene principalmente tradotta come “campagna” o “zona rurale”.

In antichità però il termine aveva un’accezione totalmente diversa ed era usato per indicare un luogo dove abbonda l’acqua e predomina la vita urbana. Infatti secondo il linguista medievale Ibn Manẓūr, autore del celebre dizionario “Lisān al-‘Arab” (“La lingua degli Arabi”), il termine aveva anche il significato di <mā qāraba al mā’>¹ ovvero “ciò che si trova vicino all’acqua” e spesso era usato per riferirsi alle zone costiere e alle riviere.

Infatti, in antichità gli Arabi chiamavano l’attuale costa marocchina come “rīf al-maġrib”, “rīf al-’Andalus” quella spagnola e “rīf al-ašbūna” (riferito a Lisbona) quella portoghese, mentre secondo il geografo al-Iṣṭaḥrī anche in Egitto tutta la zona irrigata e popolata del delta del Nilo veniva chiamata “rīf”.

A riprova che originariamente il termine fosse utilizzato in relazione a dei luoghi dove c’è acqua e si sviluppa la civiltà, Ibn Manẓūr sostiene che anche il profeta dell’Islam Maometto avrebbe utilizzato l’espressione <’ahl ar-rīf> (ovvero “la gente del rif”) per riferirsi agli abitanti delle città in generale. Inoltre, molti storici medievali arabi tra cui al-Ya’qūbī, Ibn ‘Idārī al-Marrākuṣī e Ibn Ḥaldūn nei loro scritti descrivono il litorale nordafricano come una delle zone più urbanizzate dell’occidente islamico antico. Infatti la costa mediterranea del Nordafrica, la cui urbanizzazione si intensificò notevolmente tra i secoli VII-X, in antichità ospitava importanti snodi commerciali, protetti da fortezze, che nel tempo avevano favorito la nascita di città e la crescita della popolazione. Nei secoli a seguire la regione sarà soggetta ad un progressivo declino che trasformerà il Rif marocchino in una zona principalmente rurale (Tahiri 2007: 9-11).

Secondo la storiografia araba, la prima attestazione scritta della regione marocchina “ar-Rīf” (الريف) risale al XIV secolo. All’epoca i geografi arabi identificavano il Rif marocchino con l’intero versante mediterraneo montuoso del Marocco. Ancora oggi a livello geografico la regione

¹ in arabo “ما قارب الماء”

corrisponde alle zone montuose del nord del Paese che si estendono sulla costa mediterranea per circa 300 Km in lunghezza e dai 50 agli 80 Km in larghezza, e che raggiungono l'altitudine massima di 2000 metri (Gérard 1973).

In base al periodo storico però la regione venne identificata in maniera diversa, infatti nel già nel XV secolo il Rif era conosciuto per essere una confederazione tribale che occupava le terre comprese, da ovest ad est, tra il fiume Mastassa² e Cap des Trois Fourches³ nella zona settentrionale del Marocco (Gérard 1973). L'insieme di questi territori costituiva ciò che viene ancora definito in alcuni manuali di storia come "il Rif storico" e che attualmente corrisponde ai territori delle province di Al Hoceima e di Nador (Alvarado 2017: 26).

In seguito, nel Novecento il Rif torna ad avere una connotazione territoriale più estesa, nota come "Grand Rif", che comprende le zone montuose dell'intera costa mediterranea marocchina da Tangeri a Saidia (Gérard 1973).

1.2 I berberi del Nord Africa

La conoscenza occidentale del mondo antico tramandata negli annali greci e latini testimonia che le terre che corrispondono all'attuale Marocco erano conosciute in passato come la parte occidentale della "Barberia". L'antica regione copriva grosso modo l'insieme dei territori del Nord Africa e si estendeva dall'Atlantico ad est, incluse le isole Canarie, fino al Nilo ad ovest; e dalla costa mediterranea a nord fino alle zone predesertiche del Sahel a sud (Lugan 2012: 11). I suoi abitanti erano chiamati "berberi", un nome derivazione greca utilizzato poi dagli arabi per indicare le antiche popolazioni del Nordafrica, e che originariamente designava chi non parlava il latino o il greco (Maddy-Weitzman 2011: 2).

Sull'origine dei berberi esistono diverse teorie, ma le due ipotesi più accreditate da storici ed antropologi sono una che li riconoscerebbe come un popolo autoctono dell'Africa del Nord comparso più di 10.000 anni fa, e un'altra che li classificherebbe come dei "gruppi protomediterranei" venuti dall'Oriente e apparsi nel Maghreb orientale nel VIII AC per poi diffondersi in tutto il Nord Africa⁴. In ogni caso gli studiosi concordano sul fatto che gli abitanti di queste terre siano stati soggetti nel tempo a grandi ondate migratorie e rimescolamenti con i popoli mediterranei con cui erano in contatto (Lugan 2012: 18; Mezzine 2012: 39-55).

² attualmente parte della provincia di Al Hoceima.

³ a circa 25 Km da Nador e 100 Km dal confine con l'Algeria.

⁴ lo storico medievale Ibn Khaldoun nella sua opera "Histoire des Berbères" tradotta da Slane sostiene la teoria della venuta da Oriente

Nel IV sec AC si attestano i primi regni berberi indipendenti tra cui la Mauretania nell'attuale Marocco. Noto anche come il "regno dei Mauri", i suoi confini si estendevano dalla costa atlantica fino al fiume Moulouya, vicino all'attuale Algeria, e il primo re che si ricorda fu Bocchus I (Lugan 2012: 37 e 43).

La società berbera era una realtà tribale e la popolazione viveva secondo un sistema di alleanze basate sul legame di solidarietà tribale ('asabiyya), e le stesse tribù (qabīla) si identificavano a loro volta in delle confederazioni che li distinguevano territorialmente sotto una macro-categoria più ampia. Gli storici ritengono che alla base delle piccole e molteplici divisioni tribali del Maghreb ci siano tre o quattro grandi confederazioni originarie: i Zanāta, i Mašmūda, i Ṣanhāja, ed accessoriamente gli Hawāra; questi discenderebbero tutti da due grandi famiglie: Brunus e Abtar (Maddy-Weitzman 2011: 14; Mezzine 2012: 39-55).

Per quanto riguarda l'aspetto linguistico, gli antichi abitanti del Nord Africa veicolavano diverse varianti della lingua berbera che erano alla base della loro appartenenza identitaria locale. I berberi erano originariamente dediti al paganesimo e a pratiche animiste in ambito religioso. Inoltre, venivano apprezzati per le loro capacità come condottieri e spesso erano arruolati dagli Egizi per combattere come mercenari. Il contatto con l'Egitto antico è testimoniato anche in ambito religioso in quanto molti culti religiosi praticati dai berberi erano comuni a quelli egizi (Abitbol 2009: 15-16).

1.3 Fenici, Cartaginesi, Romani, Vandali e Bizantini in Nord Africa

Nel primo millennio AC i Fenici e i Cartaginesi poi, furono attirati dalla ricchezza delle terre nordafricane dove si coltivavano grano, vite, fichi e olive, e dove venivano sfruttate le miniere di rame, piombo ferro e argento del Rif e dell'Atlante, ragione per cui si stanziarono nelle città costiere che utilizzavano come satelliti commerciali. A loro volta i berberi commerciavano con le popolazioni nere dell'Africa Subsahariana pietre preziose, piume, uova di struzzo, avorio e schiavi in cambio di tessuti, vasi ed oli (Abitbol 2009: 17-19).

A partire dalla fine del II sec AC, Roma occuperà gran parte del Nord Africa che ne subì enormemente l'influenza culturale e religiosa, anche se gli usi e costumi dei romani e la religione cristiana ebbero un'eco minore in Marocco. Infatti nonostante il I secolo DC fu il periodo di massima espansione delle province romane in Africa, la provincia romana della Mauretania Tingitana era una delle più piccole province dell'impero, comprendendo l'area tra le città di Tangeri, Salé e Fes. La presenza romana in Marocco termina intorno al III sec DC con la venuta dei

Vandali. Nel 533 i Bizantini mandarono una spedizione per ristabilire la presenza romana in Nord Africa, che durò meno di un secolo perché di lì a poco giungeranno i primi conquistatori arabi (Abitbol 2009: 21-31).

1.3.1 Cristianesimo e Giudaismo

Il Cristianesimo si diffuse in Nord Africa probabilmente prima dell'arrivo dei Romani ed il suo apogeo è stato intorno al II sec DC, anche se in Marocco la sua diffusione fu molto più ristretta rispetto al resto delle province romane. Dopo la conversione dell'imperatore romano Costantino e l'adozione del Cristianesimo come religione di stato, tra le popolazioni berbere in Africa si diffuse una forma di cristianesimo denominata Donatismo, che rinnegava l'alleanza dello stato con la Chiesa ed era fortemente legata al culto dei santi e dei martiri ma che venne da subito additata come eresia dalla Chiesa ufficiale.

La presenza giudaica in Nord Africa precede quella cristiana ma anch'essa fu soggetta alla nascita di eresie a carattere messianico. In generale, gli ebrei in Marocco si insediarono nelle località meno assoggettate ai romani, tra cui l'Atlante e il Rif, dove saranno presenti fino alla venuta degli arabi (Abitbol 2009: 24-27).

1.4 L'era islamica e la rivolta berbera del VIII secolo

Alla fine del sec. VII DC, per volere del califfo omayyade di Damasco Mu'awiya, gli antichi abitanti dell'attuale penisola araba si diressero verso le terre a loro note come "al-Mağrib"⁵, dove condussero delle grandi campagne di conquista e di islamizzazione. Le campagne si protrarranno fino al XI sec e avranno come conseguenze fondamentali l'islamizzazione della popolazione berbera e l'ampia adozione dei dialetti arabi giunti in Nord Africa, anche se nel tempo muteranno profondamente per via della forte contaminazione delle lingue berbere (Maddy-Weitzman 2011: 21).

Tra i più celebri condottieri arabi ad avanzare in Nord Africa si ricorda il qurayshita 'Uqba ibn Nāfi', il quale nel 670 fondò la prima città berbero-musulmana a Kairouan, nell'odierna Tunisia, con un seguito di 10.000 uomini, tra cui molti condottieri berberi spinti dal desiderio di controllo sui

⁵ Ovvero "il luogo dove tramonta il sole" e per estensione "l'occidente".

loro propri paesi (Abitbol 2009: 33). Dopo aver sconfitto definitivamente i Bizantini, Ibn Nā fi' si diresse nel "Mağrib al-Aqṣā"⁶, il nome con cui gli arabi identificavano l'attuale Marocco, arrivando fino a Tangeri dove sterminarono la popolazione, secondo quanto riportato dallo storico Abou Obeid el-Bekri: << TINDJA (Tanger) fut prise d'assaut par Ocba ibn Nafê, qui tua toute la partie mâle de la population et emmena le reste en captivité>> (El Bekri, traduzione a cura di de Slane 1859: 248), per poi ottenere la sottomissione della tribù dei Ġumāra nel Rif, che era parte della grande confederazione berbera dei Maṣmūda (Abitbol 2009: 34; Ibn Khaldoun traduzione a cura di Le Baron 1852, tomo secondo: 133).

Le grandi campagne di conquista degli arabi nel Maghreb, protratte per circa mezzo secolo, scatenano da subito la resistenza berbera tra cui i personaggi storici più celebri che si ricordano sono i condottieri berberi Kāhina Dīhya e Kusayla. L'opposizione berbera all'invasore arabo era di natura politica e militare in quanto le tribù berbere non accettavano di sottomettersi all'autorità amministrativa e fiscale del sultano di Damasco (Tahiri 2007: 18-19). Nonostante l'assidua resistenza all'occupazione araba del Maghreb, i berberi vennero sottomessi dai nuovi conquistatori. Allo stesso tempo, la maggior parte dei berberi si convertì all'Islam ed in seguito molti tra di loro parteciparono in prima linea come condottieri nelle campagne di islamizzazione degli arabi in Africa e in Spagna⁷, tra cui moltissimi guerrieri originari del Rif (Lugan 2012: 72). In Marocco i berberi si convertirono alla nuova religione monoteista senza però rinunciare al loro particolarismo identitario. Infatti, molti dei berberi convertiti all'Islam si opponevano comunque al controllo amministrativo degli arabi. Anzi, la stessa religione islamica divenne uno degli strumenti per combattere contro gli invasori arabi durante la rivolta berbera dell'VIII secolo (Lugan 2016: 125). Ad alimentare l'insurrezione contribuì il fatto che fin dagli albori dell'Islam il Nord Africa era divenuto un luogo di rifugio per le minoranze islamiche nate in Oriente, notoriamente i Kharigiti e gli Sciiti, le cui idee presero piede tra i berberi che le utilizzarono in loro favore per far fronte all'egemonia arabo-sunnita in Nord Africa (Giglio, Oliver e Atmore 1980: 53-54). Per questo, tra i berberi nel 740 scoppiò una grande rivolta spinta dalle idee kharigite che da Tangeri si diffuse in tutto il Maghreb. Anche se, più che di natura teologica, il dissenso nasceva per il malcontento che i berberi musulmani provavano nel pagare l'imposta personale (jizya⁸) e l'imposta fondiaria (ḥaraj) agli arabi sunniti, due imposte che secondo la legge islamica erano imponibili solo agli infedeli (Abitbol 2009: 36-37). La rivolta fu alimentata principalmente dalla tribù dei Būrgwāta e da quelle del Rif che si opponevano alla richiesta dagli arabi di offrirgli come compenso annuale delle

⁶ "l'estremo Occidente"

⁷ nel 711 DC il condottiero berbero Ṭāriq ibn Ziyād oltrepassò lo stretto di Gibilterra, ribattezzato con il nome di "Jabal Ṭāriq" (Gibilterra), ovvero "il monte di Ṭāriq".

⁸ tassa imposta ai non musulmani

giovani donne in schiavitù. Fin quando le tribù Ġumāra e Miknāsa, capeggiate da Maysara al-Maṭṭarī, si scagliarono contro gli arabi fino a raggiungere la città di Tangeri (Lugan 2016: 144). Come conseguenza della rivolta, nel Maghreb presero forma delle realtà politiche e religiose fortemente marcate dal fattore identitario berbero⁹ e di cui l'ulteriore passo fu la proclamazione dell'indipendenza dal Califfato Abbaside (Abitbol 2009: 38-39). In questo modo, il territorio del Maġrib al-Aqṣā finì per sgretolarsi in diversi regni a cui facevano capo le principali confederazioni tribali berbere dell'epoca tra cui i Būrgwāta nella regione ovest della Šāwiya, i Mašmūda dell'Atlante, i Šanhāja nel sud desertico e i Ġumāra del Rif a Nord (Abitbol 2009: 43). Mentre nel Rif orientale sorse l'emirato arabo di Nekor, fondato nel 710 DC dal condottiero yemenita sunnita Šāliḥ Ibn Maṣṣūr, che regnerà nella regione fino al 1019 (Ibn Khaldoun traduzione a cura di Le Baron 1852, tomo secondo: 137).

1.5 La prima dinastia sharīfa¹⁰: gli Idrisidi (al-'Adārīsa)

Una nuova stirpe araba giunse in Nord africa: Idris I, uno sciita zaidita e membro della famiglia di Ali, fondò la prima dinastia sharīfa del Marocco (Abitbol 2009: 40-41). In fuga dagli Abbasidi, Idris trovò rifugio presso i berberi Awraba i quali erano parte di una grande confederazione tribale che riuscì a garantire l'alleanza ai nuovi arrivati. Con loro gli Idrisidi realizzarono delle campagne per islamizzare il Medio Atlante, conquistando gran parte del nord del Marocco. L'ambizioso progetto politico degli Idrisidi fu quello di riunire i territori del Maġrib al-Aqṣā sotto un unico regno indipendente, riuscendo a fondare il primo proto-stato marocchino, formalmente indipendente dal Califfo Abbaside (Lugan 2016, 153). Gli Idrisidi diverranno una delle maggiori potenze della regione a cui numerose tribù conferiranno la bay'ā¹¹, tra cui i Ġumāra del Rif, assicurando la continuità del regno fino all'XI sec. Per stabilizzare il loro regno sotto un unico credo, gli Idrisidi contavano soprattutto di convertire all'Islam l'intera popolazione berbera, ma alla morte di idris II gli eredi spartirono tra di loro le zone del regno, mettendo a rischio l'unità territoriale ottenuta dal padre. Intanto il Califfato di Cordoba, l'ultima residenza della dinastia omayyade, aveva sottratto al controllo degli Idrisidi alcune città costiere del Nord che inoltre dovettero fronteggiare l'avanzata dei Fatimidi, degli sciiti venuti da Oriente che avevano fondato una dinastia nel X secolo divenendo uno dei maggiori regni del Maghreb (Abitbol 2009, 40-43). Come conseguenza il territorio si divise

⁹ ad esempio, la tribù dei Būrgwāta venerava un "corano" in lingua berbera.

¹⁰ la parola araba Sharīf ha il significato di "nobile, illustre" in riferimento alla discendenza dal profeta Maometto.

¹¹ cerimonia di alleanza secondo la quale si riconosce al Sultano la legittimità a governare

ulteriormente in zone di influenza tra lealisti degli Idrisidi, sostenitori degli Omayyadi e dei Fatimidi, a cui facevano capo delle alleanze con le varie fazioni berbere. La stabilità territoriale del Marocco tornerà con la nascita dei grandi imperi berberi che avranno la meglio sulle potenze della regione (Abitbol 2009, 54).

1.6 Gli imperi berberi: Almoravidi, Almohadi, Merinidi e Wattasidi

Almoravidi (al-Murābiṭūn)

Gli Almoravidi furono una dinastia berbera di nomadi del Sahara, parte della confederazione tribale dei Ṣanhāja, che emerse come la nuova potenza marocchina nel corso dei secoli XI-XII. Originariamente erano una piccola confederazione religiosa delle regioni meridionali marocchine ma riuscì ad ampliare enormemente la sua influenza fino ad assicurarsi la guida dei Ṣanhāja. Una volta riuniti, intrapresero delle campagne militari verso il centro e poi a Nord del Marocco dove conquistarono il Rif, mettendo fine all'Emirato di Nekor, e le città di Tangeri e Ceuta, fino ad oltrepassare lo stretto di Gibilterra e raggiungere la Spagna. Gli Almoravidi, in arabo al-Murābiṭūn, sono ricordati con questo nome perché erano nati come una comunità religiosa che si riuniva nel "Ribat", ossia un monastero fortificato dove si tramandava la fede islamica e al contempo si organizzavano le campagne di islamizzazione.

Gli Almoravidi furono spinti dal desiderio di promuovere l'Islam sunnita, privo delle influenze delle varie sette ed eresie diffuse in Marocco all'epoca, e per questo dotarono il paese del rito malikita in ambito giuridico e riconobbero l'autorità del Califfo di Bagdad (Lugan 2016: 171). Attraverso le loro campagne di conversione, in particolare tra i berberi del Sahel, realizzarono una vera unificazione religiosa e politica che gli permise di fondare un grande regno nel Maḡrib al-Aqṣā, i cui confini si estendevano ormai dalla Spagna musulmana al Senegal (Abitbol 2009: 58 e 62).

Almohadi (al-Muwaḥḥidūn)

Un secolo più tardi, gli Almohadi (1147-1248) divennero i nuovi signori del Marocco. Originari della confederazione tribale dei Maṣmūda dell'Alto Atlante, sono ricordati in arabo come al-Muwaḥḥidūn, gli "unitari" perché ribadendo l'unicità di Dio intendevano purificare la pratica della fede dei musulmani. Infatti, furono sostenitori di una stretta osservanza ai precetti morali dell'Islam

con l'intento di riformare la realtà religiosa sunnita-malikita del regni. Guidati spiritualmente da Muḥammad Ibn Tūmart, un berbero delle montagne riconosciuto dalla comunità come Mahdi, ossia l'Imam impeccabile, gli Almohadi si scagliarono contro gli Almoravidi e li sopraffecero. La rapidità con cui le predicazioni di Ibn Tūmart presero piede tra le tribù dell'Atlas, come in altre regioni, è riconducibile al fatto che nel Marocco medievale l'apparizione dei capi religiosi era ormai una prassi consolidata, anzi i nuovi riformatori sociali a carattere messianico erano fortemente legati alle comunità locali e per questo venivano spesso favoriti dalle tribù berbere (Lugan 2016, 173-175). A differenza degli Almoravidi, gli Almohadi presero le distanze dal Califfato Abbaside, proclamandosi come legittimi successori. Ma paradossalmente furono gli stessi berberi che favorendo l'ortodossia musulmana finirono per accelerare il processo di "arabizzazione" dei costumi degli abitanti del Maghreb, che assorbirono la nuova cultura venuta da oriente (Lugan 2012, 99). Oltre che per il rigorismo religioso, i regni degli Almoravidi e Almohadi, sono ricordati dagli storici per essere di particolare fervore culturale che veniva alimentato dall'Andalusia e che godeva delle ricchezze del commercio transahariano. (Abitbol 2009. 72)

Merinidi (al-Marīniyyūn) e Wattasidi (al-Waṭṭāsiyyūn)

I Merinidi (1258-1420), tribù nomade sahariana del gruppo dei Zanāta, si stabilirono nella regione del fiume Moulouya per poi spostarsi verso Nord, dove nel 1214 sconfiggeranno per la prima volta gli Almohadi nel Rif orientale. Continuando a regnare finché, indeboliti da rivolte interne, si fecero assoggettare dai loro stessi vizir, i Wattasidi. I Beni Waṭṭā erano un gruppo zenata originario della Tripolitania insediatisi nel Rif marocchino nel XIV sec, che all'epoca aveva dichiarato la sua indipendenza dal potere centrale (Lugan 2016: 229). Il loro regno durerà fino all'avvento della dinastia Sadiana, quando i sovrani Wattasidi non riuscirono più ad impedire il progressivo sgretolamento del regno e la guerra civile, mentre continuava l'avanzata di spagnoli e portoghesi nelle coste (Rivet 2012: 148).

Al tempo dei grandi regni berberi la società rurale marocchina, tra cui quella del Rif, fu soggetta a continui rimescolamenti di alleanze tra fazioni, villaggi, clan, tribù e confederazioni di tribù (leff), che venivano contratte in base alle esigenze del tempo. Inoltre, nel Marocco medievale i regni berberi furono marcati da un forte attivismo religioso: proliferarono le confraternite religiose¹² che

¹² la confraternita religiosa è una associazione di musulmani che seguono delle particolari pratiche di un personaggio definito come un santo, un saggio o un taumaturgo (Lugan 2016, 237).

si riunivano nelle zaouia¹³, e si diffuse il culto dei santi (‘awliyā’, plurale di walī), dei mahdi e della baraka¹⁴. A questo periodo risale la nascita del Marabutismo, un altro nome derivato dalla parola araba “Ribat”, ovvero una eterogenea forma religiosa che contempla pratiche popolari a cui si fondono elementi del misticismo sufi e della dottrina islamica. Il Marabutismo influenzò notevolmente la cultura religiosa dei berberi e rappresenta tuttora una pratica religiosa ancora diffusa in Nord Africa ed in particolare in Marocco (Abitbol 2009: 147; Camps 1996: 5; Nadir 1997: 3-19).

1.7 I Sadiani (1554-1636) (al-Sa‘diyyūn)

I Sadiani chiuderanno definitivamente il ciclo delle dinastie berbere che regnavano il Marocco dall’XI sec, riunendo il regno sotto una nuova dinastia che si autoproclama araba e sharīfa per un presunto legame di sangue con la famiglia dei Banu Sa‘d (Rivet 2012, 183). I Sadiani si erano installati nella regione marocchina di Draâ-Tafilalet, che governarono come sovrani locali dal 1554 al 1659, dove erano riusciti ad ottenere il sostegno delle maggiori confraternite religiose (Abitbol 2009: 159; Lugan 2016: 237). L’ascesa dei Sadiani venne favorita dal vuoto di potere creatosi e dal malcontento per la mancanza di una forza in grado di contrastare le invasioni degli spagnoli a Nord. Ma soprattutto, a garantire il consenso e l’appoggio alla famiglia sadiana fu l’alleanza con i notabili sufi e gli uomini in vista delle zaouia delle regioni meridionali (Kably 2011, 390). Espandendosi progressivamente verso Nord, riuscirono a sopraffare i Wattasidi e a riunire il Mağrib al-Aqṣā sotto un unico regno, che aveva come centro del loro potere le regioni del sud marocchino e la cui capitale era Marrakech. I Sadiani assicurarono la stabilità geografica riuscendo a sconfiggere i portoghesi nel 1578, normalizzando i rapporti con gli ottomani al confine nord orientale ed estendendo il loro controllo nel “Bilād al-Sūdān”, corrispondente grossomodo all’attuale Africa Occidentale. Sotto il Sultano Aḥmad al-Manṣūr, viene messo in piedi uno stato dotato di un sistema amministrativo e viene riformato l’esercito su stampo di quello ottomano, ma dopo di lui la dinastia finì per sgretolarsi gradualmente per via delle lotte fratricide che la investirono (Rivet 2012: 207-208).

Dall’era dei grandi regni sharīf, dei Sadiani e degli Alawidi poi, il Rif sarà formalmente assoggettato al potere centrale.

¹³ dal significato originario di “campo fortificato”, è il luogo dove si riunisce la confraternita, un centro di studio e di pratica religiosa (Lugan 2016, 237).

¹⁴ letteralmente la baraka indica la benedizione divina che gli uomini vicini a Dio, come gli sharīf e i santi, riversano sugli altri uomini (Nadir 1997, 3-19).

1.8 La dinastia Alawide (1636- in corso)

Approfittando della debolezza dei Sadiani, un'altra famiglia sharīfa si affermò come la maggiore potenza nella regione Tafilalet e la cui autorità si estese rapidamente fino a divenire la nuova dinastia regnante dell'epoca, la stessa da cui discende l'attuale famiglia reale del Regno del Marocco. Gli Alawidi, in arabo al-Alawiyyūn, anche noti come Hassaniani in quanto eredi di Hassan figlio di Ali e Fatima, erano originari dell'Hijaz ma si stabilirono nella regione marocchina del Tafilalet nel corso del XIII sec, da dove cominciarono le loro campagne (Lugan 2016: 271; Abitbol 2009: 231). Prima di riuscire a riunificare il regno gli Alawidi dovettero affrontare diverse sfide tra cui: contenere l'ostilità delle zaouia, diffuse in gran numero su tutto il territorio e che favorivano i settarismi e ostacolavano l'unità; arginare le carestie e le epidemie e fermare l'avanzata di Ottomani ed europei¹⁵ nel litorale nord, oltre a sedare le rivolte delle popolazioni berbere che dilagarono nel paese durante il tutto il XVIII sec (Abitbol 2009: 237, 247).

All'inizio del XIX sec il sovrano Mūlāy Sulaymān (1792-1822), fermo sostenitore delle nuove idee wahabite¹⁶, si adoperò per garantire al suo regno uniformità religiosa e territoriale impegnandosi a respingere le rivolte popolari che ebbero come epicentro le tribù del Rif e quelle del Medio e Alto Atlante. Lontane dal mettere in discussione la legittimità spirituale del sultano alawide, le rivolte furono alimentate dal malcontento della popolazione rurale nei confronti della pressante politica fiscale imposta dall'autorità centrale, contro l'assolutismo e l'incapacità del potere di far rispettare la legge al di fuori delle grandi città (Abitbol 2009: 284-286).

1.8.1 Il Rif e la rottura con il Makhzen¹⁷ nel XX secolo

Storicamente in Marocco si distingueva territorialmente il Bilād al-Maḥzen, le zone sottoposte all'autorità temporale del sultano e in cui venivano riscosse le tasse, dal Bilād as-Siba, ovvero le

¹⁵ Al-Hoceima cadde in mano agli spagnoli tra il 1774-75, Melilla dal 1495 e Ceuta, che diviene spagnola dopo la fine della dominazione portoghese durata dal 1415 al 1580. (Abitbol 2009: 272; Lugan 2016: 226)

¹⁶ Il Wahhabismo è una dottrina religiosa sunnita fondata in Arabia Saudita da Muḥammad ibn 'Abd al-Wahhāb nel VII secolo. è nota come l'ala più conservatrice dell'islam sunnita e adotta un approccio rigorista nella pratica della fede e nell'interpretazione del corano.

¹⁷ Il concetto di Makhzen, derivato dal verbo arabo ḥazana "nascondere, preservare", nel mondo arabo designava il contenitore dove gli emiri raccoglievano e custodivano le imposte destinate al califfo di Baghdad mentre erano in viaggio (Claisse 1991).

terre insubordinate dove anche se veniva riconosciuta l'autorità religiosa del Sultano gli abitanti si rifiutavano di sottomettersi alla sua amministrazione territoriale e di versare le imposte; anche se la divisione non è mai stata netta. Dall'unificazione del Regno sotto gli Alawidi e ancora prima sotto i Sadiani, gli abitanti del Rif restavano leali al Makhzen a cui versarono le imposte almeno fino ai primi anni del Novecento (Ayache 1975: 356).

Tra XIX e XX secolo, il Rif era una realtà agraria la cui popolazione era dai mezzi primitivi. Gli abitanti erano circa 300.000 e si trattava principalmente di contadini radicati alle terre, coltivatori di cereali, legumi, alberi da frutto; allevatori ed esperti di irrigazione. Questa realtà non rappresentava un'eccezione nel Marocco dell'epoca visto che condizioni simili erano riscontrabili anche in altre regioni del paese. D'altra parte il commercio con gli europei aveva generato la nascita di una civiltà urbana nelle regioni coinvolte nei traffici, ma la crescita non aveva riguardato la zona del Rif. Infatti, nonostante la costa mediterranea del Marocco fosse sempre stata un crocevia di scambi importante, tra il IX e il XX secolo la ricchezza generata dalle attività commerciali era rimasta in mano agli spagnoli che controllavano i traffici tramite delle roccaforti che occupavano da secoli. Deprivato della costa mediterranea, il Rif era rimasto chiuso in se stesso come fosse stato una realtà insulare, circondato a nord dagli spagnoli e a sud dalle montagne (Ayache 1975: 346-349).

Nei primi anni del Novecento, la tribù era ancora il centro dell'esistenza politica e si riuniva spesso in assemblee collettive per occuparsi della risoluzione delle dispute e per la suddivisione delle terre. Alla realtà della tribù si aggiungeva il controllo del potere centrale, la cui presenza era debole ma consolidata ormai da secoli nella regione. I segni dell'autorità del Makhzen erano testimoniati dalla presenza nei registri della figura del qā'id¹⁸ oltre che dall'edificazione di una dozzina di Qasba, ossia delle caserme fortificate appartenenti allo stato. Lo stato centrale non inviava nel Rif gendarmi, giudici e funzionari, ma piuttosto i rifani si gestivano autonomamente secondo usanze tribali. Al contempo però un rappresentante del Makhzen mediava le dispute nella regione. Il qā'id era la figura designata a rappresentare l'autorità makhzeniana e prendeva il posto del tradizionale consiglio tribale (jma'a) nella mediazione con le tribù. Il compito del governatore inviato dal sultano era quello di garantire la pace in generale e di risolvere le dispute tra tribù. L'intervento del qā'id veniva richiesto spontaneamente dalle tribù, ma non era ammesso nella risoluzione delle faccende interne ad una singola fazione. Inoltre, il qā'id poteva contare anche sull'appoggio di qualche notevole o dei capi religiosi, che esercitavano una grande influenza nella regione (Ayache 1975: 357-360).

¹⁸ Che in arabo significa "comandante".

La grande frattura con il Makhzen avvenne a seguito delle dispute territoriali tra gli abitanti del Rif e gli spagnoli per il controllo della costa mediterranea del Marocco. I rifani si opponevano alla storica occupazione spagnola di alcuni presidi nelle terre del Rif, tra cui notoriamente Melilla e Ceuta, in mano agli spagnoli rispettivamente dal 1497 e dal 1580. In questa contesa il Makhzen cercò di patteggiare con gli spagnoli per contenere le ostilità, comportando la conseguente perdita di terre ai rifani che restavano in aperto conflitto con gli spagnoli e boicottavano ogni forma di penetrazione straniera. Oltretutto, la popolazione del Rif si aspettava la protezione del sultano a cui versavano le tasse e verso cui c'era grande devozione religiosa, cosa che non accade mai e che segnò la rottura tra le parti. Infatti le zone di presidio spagnolo erano continuamente soggette ad insurrezioni popolari delle tribù del Rif, spesso fatte in nome del jihad contro gli occupanti, che avvenivano a prescindere dal volere del sultano. Il sultano invece era contrario alle campagne di riconquista dei rifani che gli costavano ingenti sanzioni internazionali, oltre ad alimentare ulteriori pretese spagnole nel litorale nord del paese (Ayache 1975: 359-360). Come risposta alle continue azioni di guerriglia delle tribù del Rif, gli spagnoli occuparono Tetuan nel 1860, che si aggiungeva ai possedimenti di Ceuta, Melilla ed Al Hoceima. La città di Tetouan tornerà a far parte del Marocco due anni dopo, sottostando a nuove concessioni commerciali, indennità di guerra e ingrandimento dei terreni di Ceuta e Melilla a favore degli spagnoli (Abitbol 2009: 314-320).

Queste città della costa mediterranea, e in particolare la baia di al Hoceima, erano divenuti nel tempo degli snodi di contrabbando di armi automatiche provenienti dai mercati europei, che venivano scambiate con i rifani in cambio di bestiame e prodotti agricoli. La nascita del contrabbando nelle coste del Rif generava problemi interni allo stato marocchino in quanto armava una potenziale dissidenza. I rapporti internazionali erano invece minati dagli incidenti di dogana con le potenze europee che, lamentandosi della pirateria a danno delle loro navi, giustificavano la necessità di un intervento straniero in Marocco e garantivano alla Spagna il pretesto per continuare ad attaccare la costa mediterranea. Come reazione all'insubordinazione dei rifani il sultano decise di scagliare delle spedizioni punitive su di loro, mentre la Spagna continuava ad avere rapporti con dei collaborazionisti locali nel Rif (Ayache 1975: 363).

Intanto, nel Rif cresceva il consenso per l'operato di nuovi attori locali che minacciarono apertamente l'autorità del sultano Mūlāy 'Abd al-'Azīz: a Nord Ovest il ribelle Aḥmad al-Raysūnī della tribù rifana dei Jibāla, il quale esercitò la sua autorità da Tangeri a el-Kasr fino alla sua cattura nel 1908; mentre a Nord Est, le tribù tra Melilla e Taza davano il loro sostegno al pretendente al trono al-Jīlāly bin 'Idrīs al-Zarhūnī, meglio noto come "Bū Ḥmāra". Bū Ḥmāra si riservò di concludere degli accordi di pace con la Spagna concedendole in cambio di sfruttare i giacimenti minerari del Rif, ragione per cui il celebre condottiero rifiano Mohammed Ameziane (ar.

Muḥammad Amizyan) si scagliò per primo contro di lui perché riteneva che il suo operato andasse contro gli interessi degli abitanti del Rif (Ayache 1975, 363-365). Spacciandosi come il fratello del sultano Mūlāy ‘Abd al-‘Azīz, Bū Ḥmāra si proponeva come il legittimo sovrano del regno e nel 1901 innescò una rivolta contro il sultano, il quale riuscì finalmente ad arrestarlo nel 1908 (Abitbol 2009: 376, 388-389). In questo modo il precario equilibrio del Rif finì definitivamente fuori dal controllo del sultano, e citando lo storico Germain Ayache : << Ce n’est pas l’anarchie prétendue des Rifains qui avait provoqué une insoumission chronique à l’égard du Makhzen, c’est au contraire la défaillance tardive de ce dernier qui laissa le champ libre à une anarchie effective. >>, ovvero che la presunta anarchia del Rif era nata dalle mancanze dello stato nei confronti della regione e dei suoi abitanti (Ayache 1975: 368).

1.8.2 La penetrazione europea e la nascita del protettorato (1912-1957)

Nel 1830 la conquista dell'Algeria da parte della Francia metteva fine a tre secoli di dominio ottomano in Nord Africa e nel 1844 la sconfitta di Isly definiva il confine tra Marocco e Algeria, ormai una colonia francese, palesando l’inferiorità tecnica e militare marocchina rispetto alle potenze europee. La sconfitta frenò soprattutto le ambizioni dei nostalgici dell’emiro ‘Abd al-Qādir, che alimentavano l’ostilità nei confronti degli europei e dei regnanti Alawidi nella zona nord orientale del paese e nel Rif (Abitbol 2009: 293 e 298 e 307).

Tra XIX e XX sec, i sovrani del Marocco avevano concesso crescenti libertà economiche e politiche alle potenze europee venute in Nord Africa, le quali difendevano i loro interessi in loco tramite le rappresentanze consolari (Lugan 2016: 366). Le concessioni erano state fatte per assicurare al Marocco la liquidità dei prestiti e del commercio, alimentati dalla presenza europea in loco, che veniva utilizzata per ripagare i debiti di guerra, per finanziare il costoso apparato amministrativo del Makhzen e per sostenere le campagne contro la dissidenza nel Bilād as-Siba, in modo da garantire la stabilità interna del Regno storicamente diviso tra fazioni tribali e confraternite religiose (Lugan 2016: 346). Così i sovrani Alawidi persero gradualmente la loro autonomia politica ed economica dalle potenze europee stabilite nella regione fino ad arrivare alla conferenza di Algeciras del 1906, con cui venne stabilito un primo protettorato internazionale sul Marocco. Una volta raggiunta l’intesa con l’Inghilterra, la Francia siglò il trattato di Fez nel 1912 tramite cui Il sultano ‘Abd al-ḥafīd le concedeva di istituire un protettorato francese in Marocco (Abitbol 2009: 390-394). Con il benestare della Francia, il 27 novembre dello stesso anno venne proclamato il protettorato spagnolo che si estendeva principalmente sulla costa nord del Marocco, ovvero il Rif. A questo si aggiungeva

la città di Ifni nella costa atlantica, e Tarfaya e Oued ad-Dahab (o “Río de Oro”) a Sud, e la colonia del Sahara occidentale. La zona d’occupazione spagnola a Nord, denominata “zona Khalifiana”, comprendeva cinque regioni amministrative: Jbala, Loukkos, Gomara, Rif e Orientale (Kably 2011: 581-582). Ceuta e Melilla invece rimanevano territorio spagnolo mentre Tangeri divenne una zona sotto controllo internazionale (Lugan 2016: 402).

La resistenza armata marocchina agli europei cominciò da subito anche se non strutturata e divisa, e fu particolarmente animata dalle tribù marocchine dell’Atlante e del Rif. Mentre la Francia inseguiva la “pacification” dell’Atlante, ossia l’eliminazione della dissidenza per assicurare la stabilità e il controllo effettivo del territorio, la Spagna faceva fatica ad imporsi nelle insidiose alture del Rif e a difendere i presidi di Melilla, al Hoceima e Ceuta (Abitbol 2009: 409 e 416).

Dal 1909, anno in cui il condottiero rifiano Mohamed Ameziane ebbe la meglio contro l’avanzata spagnola partita da Melilla, la Spagna sarà costantemente impegnata in scontri e azioni di guerriglia con i rifiani che spesso finivano a favore di quest’ultimi (Rivet 2012: 300-304). Anche se divisi in diverse tribù, tra cui i Ġumāra, i Jibāla dell’Ovest e i Beni Ouriaghel (ar. Bani Ūryāḡil) al centro, gli abitanti del Rif non esitavano ad armarsi contro gli spagnoli ogniqualevolta questi si allontanavano dai loro avamposti costieri per difendere i minatori delle compagnie europee installate nella regione (Abitbol 2009: 426).

Durante la prima guerra mondiale, nel Rif e nel Tafilalet ci furono continue sollevazioni e disordini che ebbero come risposta dei francesi il ricorso a bombardamenti dell’aviazione su villaggi, greggi e fonti d’acqua, in modo da contrastare le ribellioni (Kably 2011: 570).

1.8.3 Mohamed Ben Abdelkrim al Khattabi (Muḥammad ibn ‘Abd al-Karīm al-Khaṭṭābī) e la Repubblica del Rif (1921-1926)

Alla fine della Grande Guerra, gli spagnoli ripresero la “pacificazione” del Rif e nel 1921 le continue azioni di guerriglia sfociarono in un conflitto armato che coinvolse dapprima solo gli spagnoli ed in seguito anche i francesi. Dopo aver sconfitto i Jibāla di Aḥmad al-Raysūnī, gli spagnoli si scagliarono contro i rifiani sicuri di sopraffarli, ma invece vennero duramente respinti dagli abitanti delle montagne. I rifiani erano guidati dal carismatico leader Mohamed Ben Abdelkrim al-Khattabi, figlio del capo dei Beni Ouriaghel, la maggiore tra le tribù del Rif centrale, la cui famiglia degli Aīt Khattab reclamava una origine sharīfa rifacendosi alla linea di sangue del califfo ‘Umar ibn al-Khaṭṭāb. Suo padre aveva combattuto dapprima contro il ribelle Bū Ḥmāra e poi si era schierato contro gli spagnoli per difendere il Rif dalle loro invasioni nell’era dei sovrani Mūlāy

‘Abd al-‘Azīz e Mūlāy ‘Abd al-Ḥafīd (Kably 2011: 571). Nato nel 1882, Ben Abdelkrim aveva ricevuto una prima educazione religiosa nelle zaouia locali e aveva poi frequentato l’università Qarawiyyin di Fes, per poi studiare diritto a Salamanca. La sua formazione in Spagna gli permise di lavorare come traduttore e giornalista per conto della “Oficina de Asuntos Indigenas” di Melilla durante i primi anni di protettorato quando suo padre, l’allora qāḍī ¹⁹, sosteneva la politica collaborazionista marocchina con gli spagnoli. Durante la prima guerra mondiale invece, ci fu un cambiamento della posizione del clan sul rapporto con gli spagnoli che mise fine alla collaborazione con gli occupanti. Come conseguenza dell’inasprimento dei rapporti, lo stesso Ben Abdelkrim finì in carcere ma alla morte del padre nel 1920 prese il suo posto come nuovo capo della dissidenza, moltiplicando le azioni di guerriglia contro i convogli spagnoli, distruggendo le linee di comunicazione e catturando ostaggi spagnoli per poi chiederne il riscatto (Abitbol 2009: 426-27 e Alvarado 2017: 39). Intanto gli spagnoli erano sbarcati nella baia di Al Hoceima, circa a metà strada tra le città di Melilla e Tetuan, nel tentativo di riunificare gli avamposti del protettorato da dove si addentrarono nelle montagne in direzione di Annual, sperando di sopraffare i ribelli tramite una manovra di accerchiamento. Nonostante i primi scontri furono a favore degli spagnoli, nel 1921 Ben Abdelkrim scagliò una serie di attacchi alle truppe avversarie che furono costrette a rifugiarsi ad Annual, ma gli spagnoli evacuarono la zona il giorno seguente per mancanza di cibo, acqua e munizioni. La grande sconfitta segnerà un evento nero nella storia della Spagna e sarà ricordata come “el desastre de Annual”, occasione in cui si stima che caddero oltre 19.000 soldati spagnoli (Kably 2011: 571).

Forti della loro tattica di “guerriglia”, i rifani entrano a Nador dove inflissero un’altra pesante sconfitta agli spagnoli sul monte Arriut, segnando la definitiva vittoria degli abitanti del Rif (Lugan 2016: 410-413). Credendo nella possibilità di successo Ben Abdelkrim, divenuto sostenitore del Salafismo²⁰ riformista e al contempo delle idee del nazionalismo arabo, finì per ideare un progetto politico per l’indipendenza del Rif. Ad eccezione di alcune tribù, tra cui i Jibāla dell’Ovest, Ben Abdelkrim poté contare su di un ampio consenso popolare per la proclamazione della Repubblica confederata delle tribù del Rif (Jumhuriyat ar-Rīf), nata il 1° febbraio del 1922 con capitale nella città di Ajdir e in cui Ben Abdelkrim ricopriva il ruolo di presidente (Lugan 2016: 414). Il proto-stato repubblicano, per cui venne richiesto un riconoscimento internazionale, si estendeva da Tangeri a Melilla ed era dotato di una costituzione di 40 articoli, di un parlamento di 80 membri eletti a suffragio dalle tribù, e di un governo dove la maggior parte dei ministri erano membri della

¹⁹ in epoca classica il qāḍī era un giudice musulmano incaricato di ordinaria amministrazione

²⁰ Il movimento salafita in senso moderno si è affermato a fine XIX sec come una corrente islamica riformista progressista di cui i maggiori precursori erano Jamal al-Din al-Afghānī e Muḥammad ‘Abduh, ma che invece assunse un carattere reazionario e conservatore nel Novecento, soprattutto dopo la diffusione delle opere di Muḥammad Rashīd Riḍā.

famiglia di Ben Abdelkrim o personaggi vicini ad essa. Nella Repubblica del Rif veniva applicata la sharia ed inoltre Ben Abdelkrim tentò di migliorare l'educazione nelle scuole coraniche sunnite, ostacolando l'operato delle confraternite sufi in loco (Abitbol 2009: 428-29).

Intanto in Spagna, il disastro militare delle campagne in Marocco aveva gettato il Paese nell'anarchia fino alla presa del potere del dittatore Miguel Primo de Rivera che fu animato dal desiderio di rivale sul Rif, dove l'esercito spagnolo aveva subito ingenti perdite. Al contempo, anche la Francia decise di intervenire nelle sorti del conflitto per mettere fine alle imprese di Ben Abdelkrim e alla Repubblica del Rif, che oltre a minacciare il protettorato francese con azioni di guerriglia, incoraggiava l'insurrezione delle tribù dell'Atlante. Rispetto al Makhzen, Ben Abdelkrim appariva come un concorrente del sultano Mūlāy Yūsuf, che diede il suo benestare alle truppe francesi per invadere la regione (Lugan 2012: 417). Nel 1925 in un'azione congiunta di spagnoli e francesi vennero mobilitate diverse centinaia di migliaia di uomini contro l'armata di Ben Abdelkrim che ne contava circa 80 000 (Abitbol 2009: 432). Oltre alla disparità numerica degli eserciti il grande fattore determinante fu l'uso massiccio di gas tossici e i bombardamenti che rasero al suolo interi villaggi, uccidendo oltre 100 mila civili, che costrinsero Ben Abdelkrim alla resa nel maggio del 1926 (Abitbol 2009, 434). Tra il 1921 e il 1927 l'esercito coloniale spagnolo ricorse sistematicamente all'uso di armi chimiche, acquistate da Francia e Germania, che sfruttavano l'azione dei gas iprite ("gas mostarda"), fosgene e cloropicrina e le cui ripercussioni sulla salute dell'odierna popolazione dei Rif sono ancora oggetto di polemica, vista l'alta incidenza di malati di cancro in molte zone della regione, tra cui Nador e al Hoceima (Alvarado 2017: 45-47; Casqueiro J. 2015; Salsa S. 2008). Finiva così l'esperienza repubblicana del Rif di Abdelkrim, il quale morì esiliato a Il Cairo nel 1963, ma che ancora oggi viene ricordato come un eroe nazionale dagli abitanti del Rif.

1.8.4 Mohamed V: il sultano (1927-1957) e il re dell'indipendenza (1957-1961)

Nel 1927 al sultano Mūlāy Yūsuf bin al-Ḥasan, che aveva assistito alla guerra del Rif, succedeva suo figlio minore Moḥammed bin Yūsuf su indicazione della Francia che sperava di approfittare dell'inesperienza del giovane sovrano ma che di fatto incoronerà il futuro re dell'indipendenza marocchina. Sempre su indicazione della Francia, il 16 Maggio 1930 venne promulgato un decreto reale, ricordato come "Dahir berbero", che garantiva ad alcune tribù la possibilità di applicare la legge consuetudinaria berbera (ar. 'urf) in materia di statuto personale e la giurisdizione francese in

ambito penale andando a discapito della legge islamica (sharia), fino ad allora ampiamente applicata (Kably 2011: 620). La decisione scatenò l'indignazione generale del Paese per quello che veniva percepito come l'ennesimo sopruso francese, che cercava di contrapporre l'identità arabo-musulmana a quella berbera.

Nel corso degli anni '30, il clima di malcontento verso il governo coloniale francese favorì la mobilitazione di una forza nazionalista marocchina, a carattere cittadino e costituita principalmente da intellettuali marocchini formati nelle scuole francesi tra cui Ahmed Balafrej, Allal Fassi e Mohamed b. al-Hassan al-Ouazzani, i quali si impegnarono per fare della causa marocchina un affare internazionale. L'obiettivo dei nazionalisti fu dapprima l'attuazione di un piano di riforme che garantisse maggiore partecipazione della popolazione marocchina alla vita politica ed economica del Paese, che fino ad ora era soggiogata dagli interessi economici delle banche e delle imprese europee attive in loco. Al termine della seconda guerra mondiale nasceva il partito nazionalista arabo "Istiqlal", fondato nel 1943 e che l'anno successivo richiese esplicitamente l'indipendenza del Marocco (Abitbol 2009: 422, 455, 500). Anche se più tardi degli istiqlaliani, il sultano Moḥammed bin Yūsuf aveva abbracciato la causa independentista e soprattutto egli divenne ben presto il vero ago della bilancia in grado di mettere fine al protettorato, molto più di quanto poteva sperare di fare il partito Istiqlal da solo. L'anno 1953, nel tentativo di bloccare l'ondata independentista, la Francia esiliò il legittimo sultano e insediò un nuovo sovrano che aveva il sostegno politico di alcune tribù dell'Atlante, oltre che l'approvazione degli 'ulama'²¹ della Qarawiyyin; ma durante la sua assenza il paese fu scosso dal caos della guerriglia urbana e degli attentati che, insieme alla crisi delle colonie francesi di Algeria e Indocina, costrinsero il protettorato francese alla resa (Abitbol 2009: 540). Nel 1956 Moḥammed bin Yūsuf tornava a regnare sul Marocco, acclamato come l'eroe dell'indipendenza, e nel 1957 fu proclamato come re Mohammed V, il nuovo capo della monarchia alawide marocchina.

Nel marzo 1956 la Francia riconosceva l'indipendenza del Marocco e nell'aprile dello stesso anno la Spagna restituirà la zona nord, corrispondente all'intero Rif (Lugan 2016: 460).

1.8.4.1 "L'affare Messadi" e la rivolta del '58-59 nel Rif

Proclamata l'indipendenza, oltre al braccio di ferro tra la monarchia ed il partito Istiqlal che esercitavano il loro potere rispettivamente attraverso l'esercito e l'amministrazione, diversi attori si

²¹ 'Ulama' : esperto di scienze religiose islamiche

disputavano il potere in Marocco tra cui i notabili rurali, gli ex ufficiali marocchini dell'esercito francese e i diversi gruppi di resistenza attivi nel Paese. Per questo motivo, una delle prime preoccupazioni di re Mohammed V fu quella di controllare la dissidenza politica, spesso ricorrendo alla coercizione e ai processi sommari. Inoltre allo scopo di garantire l'ordine nel paese vennero istituite le nuove Forze Armate Reali (FAR), il nuovo e unico esercito regolare che avrebbe dovuto inglobare tutte le bande armate militanti del pre-indipendenza. In particolare, al re preoccupava il ruolo della "Armée de Libération" (AL), una forza armata fluida e a cui facevano capo una moltitudine di milizie operative in tutto il territorio marocchino. L'AL costituiva inoltre la prima forma di resistenza armata del Paese a schierarsi contro gli eserciti di Spagna e di Francia durante la lotta per l'indipendenza (Rivet 2012: 343; Abitbol 2009: 555).

Nel post-indipendenza il Rif rappresentava una delle regioni in cui l'operato dell'Istiqlal era meno effettivo e più impopolare, oltre a costituire uno dei luoghi di resistenza storicamente più attivi (Mouline N. 2014). Infatti, nelle montagne del Rif il ricordo delle lotte di Abdelkrim contro gli spagnoli aveva garantito un'ampia partecipazione della popolazione all'interno dell'armata AL. Per questo motivo il comando dell'AL nel Rif orientale che aveva base a Nador fu particolarmente dinamico e autonomo, grazie anche al ruolo di guida del carismatico leader Abbas Messadi. Anche se non originario del luogo, Messadi si era insediato nel Rif a partire dal 1955 dove acquisì fama e rispetto per aver portato avanti con successo numerose campagne a danno dei francesi. Messadi era contrario ad ogni forma di infiltrazione politica nell'AL, mentre l'Istiqlal ed in particolare il leader dell'ala radicale del partito Mehdi Ben Barka, nonché futuro leader di "Union Nationale des Forces Populaires", voleva affiliare questa forza per dotare il partito di un braccio armato militante in grado di controbilanciare il potere delle FAR di cui disponeva il re. Inoltre, l'attrito tra Istiqlal e AL risaliva alla presunta collaborazione di quest'ultima con il "Comité de Libération du Maghreb Arabe", presieduto da Abdelkrim negli anni di esilio in Egitto, a cui i militanti della resistenza rimanevano fedeli e che per questo si rifiutavano di essere integrati nelle FAR (Alvarado 2017: 68-72).

Il 27 giugno del '56, una settimana dopo un incontro avvenuto tra Messadi e Ben Barka, Messadi venne trovato morto a Fes in circostanze sconosciute, suscitando lo sdegno dei suoi sostenitori e creando disordini nel Rif. Infatti al funerale di Messadi era seguita una manifestazione anti-Istiqlal a cui parteciparono circa diecimila persone e che venne sedata dalle forze dell'ordine. In ogni caso, la scomparsa di Messadi segnerà la fine dell'AL e molti dei suoi militanti vennero inglobati nelle nuove FAR, mentre altri furono perseguitati (Mouline 2014).

La tensione tra le parti arriverà al suo apice nel 1958, quando in occasione del terzo anniversario della fondazione dell'AL alcuni leader del "Mouvement Populaire" (MP), il secondo partito del

paese di matrice monarchica che canalizzava le élite rurali e l'opposizione all'Istiqlal, vollero trasferire la salma di Messadi da Fes verso la capitale della ex repubblica del Rif Ajdir. L'intento venne bloccato sul nascere per ordine dell'esecutivo Istiqlal ma la decisione innescò la crisi politica con il MP, oltre a scatenare l'ira popolare. Ben presto il Rif fu travolto da contestazioni e violenze: vennero innescati incendi alle sedi del partito nazionalista Istiqlal e sabotate le infrastrutture, finché gli eventi tramutarono in un'aperta rivolta, sostenuta da un numero crescente di tribù rifane. D'altra parte, nonostante la breve esperienza repubblicana e il sentimento regionalista che connota gli abitanti, il Rif non si schierò mai apertamente contro la legittimità della monarchia alawide. Piuttosto gli eventi avevano rappresentato un'occasione per manifestare il risentimento verso la crescente egemonia politica ed economica del grande partito nazionalista arabo Istiqlal i cui membri rappresentavano in generale l'espressione politica delle élite cittadine, e che oltretutto erano ritenuti i responsabili dell'assassinio di Abbas Messadi (Abitbol 2009: 555; Lugan 2016: 523). Infatti, nel Rif i sostenitori dell'Istiqlal occupavano i maggiori posti delle amministrazioni locali e provinciali anche se non erano originari del luogo ed erano espressione di una cultura araba e francese; mentre i rifani, che parlavano principalmente i dialetti berberi e lo spagnolo, ne erano tagliati fuori (Aslam 2015: 94).

Più in generale, gli abitanti della regione, fieri del loro passato di lotta sotto la guida di Ben Abdelkrim, si rivoltarono per dare voce al malcontento generato dalla disoccupazione, dalla povertà, e dalla scarsità di cibo che si erano acuite nella regione a partire dagli ultimi anni di protettorato spagnolo e che erano state ignorate nel tempo dai rappresentanti statali nel Rif. Infatti, alla fine del protettorato la Spagna aveva lasciato la zona in condizioni di sottosviluppo, con un ordine sociale e culturale carente e priva di infrastrutture e servizi fondamentali. Per questo motivo gran parte degli abitanti era costretta ad abbandonare queste zone e molti lavoravano come braccianti in Algeria o vivevano di contrabbando tra la zona spagnola e quella francese (Alvarado 2017: 78).

Come reazione del potere centrale ai disordini, nell'ottobre del 1956 la regione finì sotto il controllo militare ma furono parallelamente avviate delle missioni per riconciliare le parti e fu inviata una delegazione del Rif a Rabat per promuovere le maggiori rivendicazioni della popolazione locale, tra cui: l'inclusione di rappresentanti locali nel governo centrale e nell'amministrazione locale, la riduzione delle imposte e del tasso di disoccupazione, la costruzione di scuole e la riorganizzazione della giustizia, la liberazione dei prigionieri politici e l'attuazione di programmi di sviluppo locale volti a mettere fine alla marginalizzazione politica, economica, sociale e culturale della regione (Alvarado 2017: 74-77). Altre petizioni che arrivarono a palazzo dal Rif avevano invece un

carattere apertamente politico tra cui: la dissoluzione del Partito Istiqlal, il mantenimento delle élite locali, lo smantellamento delle truppe straniere presenti nella regione, il ritorno di Ben Abdelkrim, la maggiore integrazione sociopolitica, l'autonomia amministrativa delle province del Nord, l'arabizzazione, l'applicazione della Sharia e delle nuove elezioni (Mouline N. 2014).

Le trattative si deteriorarono progressivamente e nel mese di dicembre una resistenza armata si riorganizzò nelle regioni dei Beni Ouriaghel e dei Gueznaya sotto il comando di Mohamed Sallam Ameziane. Il nuovo leader era un diplomato della Qarawiyyin nonché ex comandante dell'AL e l'allora membro del Parti Démocratique de l'indépendance (PDI) di Ouazzani, che l'Istiqlal cercava di liquidare da tempo facendogli passare due anni in prigione nonostante delle accuse non comprovate. Il 5 gennaio dello stesso anno, re Mohammed V annunciò un ultimatum di 48 ore per ristabilire l'ordine nel Rif, allo scadere del quale i circa 2.000/3.000 uomini di Ameziane furono attaccati dal principe ereditario al-Ḥasan bin Moḥammad al-'Alawī e dal generale Oufkir, a capo di 20.000 uomini delle FAR, corrispondenti ai $\frac{3}{4}$ dell'esercito marocchino dell'epoca, e con l'ausilio di aerei, artiglieria e bombe al napalm. Le conseguenze dell'offensiva furono devastanti e le vittime testimoniarono di aver subito pesanti crimini di guerra tra cui stupri, arresti arbitrari, esecuzioni sommarie e sciacallaggio. Esempio fu il caso del villaggio di Beni Hadifa, uno dei centri più coinvolti nella rivolta, che venne distrutto e i suoi circa 400 abitanti massacrati (Mouline N. 2014). Non esistono dati ufficiali universalmente riconosciuti, ma sommariamente si stimano circa 3.000 morti e dispersi tra gli abitanti del Rif. Nel giugno del '59 re Mohammed V marciò trionfale nel Rif per consolidare la sua schiacciante vittoria, dove poi instaurò un regime militare in modo da garantire la futura sottomissione della regione (Alvarado 2017: 79-81).

1.8.5 Gli anni di piombo di Hassan II (1961-1999)

Nel 1961 a cinque anni dall'indipendenza Mohamed V morì lasciando il paese nelle redini del figlio al-Ḥasan bin Moḥammad al-'Alawī, proclamato re Hassan II, che regnerà il paese in una era fatta di contestazione politica, riforme ed autoritarismo (Abitbol 2009: 558).

Il nuovo sovrano alawide, dotato di una solida formazione musulmana e di una moderna istruzione europea, riformò le scuole coraniche nel paese e creò una nuova élite di 'ulama' vicina al re, lo "Établissement Dar EL hadith EL Hassania" di Rabat, ed intrattenne stretti rapporti diplomatici con l'Europa (Abitbol 2009: 566). Contemporaneamente, riformò e modernizzò le istituzioni del reame, dotando il Paese di una prima costituzione nel 1962 e di un regime multipartitico, mentre al sovrano del Marocco venivano riconosciuti principalmente i ruoli di re (malik) e "Amīr al-Mu'minīn"

(Comandante dei credenti), e un insieme di funzioni che gli permettevano in sostanza di mantenere l'effettivo assolutismo (Lugan 2016: 525). Il trono di Hassan II fu nel tempo minacciato da fattori di instabilità interna tra cui la crisi politica nata dall'opposizione sistematica dei partiti Istiqlal e USFP ("Union socialiste des forces populaires"), le sommosse popolari (a Casablanca nel '65 e nel '81), gli attentati ('63, '73 Casablanca e Rabat, '94 Marrakech), le dispute territoriali (la "Guerra delle sabbie" con l'Algeria nel '63 e la Marcia Verde nel Sahara il 6 novembre del '75), i tentativi di colpi di stato (nel '71 e nel '72).

Ma il sovrano, che poteva contare sul sostegno di una élite non politica fatta di uomini fedelissimi al Makhzen e sull'operato delle Forze Armate Reali (FAR), mantenne sempre il pugno di ferro nei confronti della dissidenza militante e principalmente nei confronti della sinistra politica e dei nuovi attori islamisti (la democrazia islamica del Parti de la Justice et du Développement e il movimento anti-monarchico al-'Adl wa l-Ihsān di Abdessalam Yassine). Inoltre, il re riuscì a salvaguardare la sua autorità e a mantenere intatta l'integrità del regno sospendendo più volte il parlamento per gestire in prima persona il potere esecutivo, ma anche tramite la repressione, i processi sommari, l'eliminazione dei dissidenti e le purghe nelle istituzioni (Lugan 2016: 526-529).

Negli anni '80, per ripagare gli 11 miliardi di dollari di debito pubblico marocchino e rilanciare l'economia, il re aveva contratto dei prestiti con dei grandi istituti finanziari internazionali, concessi in cambio dell'attuazione di Programmi di Aggiustamento Strutturale (SAPs). Tra le misure volte a diminuire la spesa pubblica si decretò la sospensione dei sussidi statali, causando inevitabilmente l'aumento dei prezzi dei beni di prima necessità a discapito di tutta la popolazione (Abitbol 2009: 585). Come reazione, i sindacati ed in generale la sinistra militante organizzarono delle manifestazioni di protesta contro il carovita il 20 e il 21 giugno del 1981 a Casablanca, a cui si unirono molte altre categorie sociali, tra cui gli abitanti dei quartieri suburbani e delle bidonville. Ben presto le proteste finirono per esplodere in una rivolta popolare che venne duramente repressa dalle forze dell'ordine, occasione in cui morirono tra le 600 e le 1000 persone e in ci furono oltre 500 arresti.

Similmente alle manifestazioni per il carovita di Casablanca, nel 1984 delle proteste dilagarono in altre città del Marocco tra cui: Marrakech, Oujda, Kasba e Tadla e, in particolare nelle città settentrionali di Tetuan, Nador e Al Hoceima.

Similmente ad altri episodi di protesta nel mondo arabo del tempo, come ad esempio in Tunisia, le proteste verranno ricordate come "le rivolte del pane".

Di fronte ai disordini diffusisi nel paese ed in particolare nel nord del Paese, il re palesò le sue intenzioni con un discorso estremamente esplicito: << Les gens du nord ont déjà connu la violence du prince héritier, il vaudrait mieux pour eux qu'ils ne connaissent pas celle du roi>>.

dove rimandava alla spedizione punitiva nel Rif che aveva capeggiato nei panni di principe ereditario nel 1959, e con cui metteva in guardia la dissidenza dalla sua ferma volontà di non piegarsi a compromessi (Mouline N. 2014).

1.8.5.1 La “Rivolta del pane” nel Rif (1984)

L'aumento del costo della vita e dei servizi fondamentali andava ad aggravare la condizione di sottosviluppo in cui si trovavano le città del Rif dalla fine del protettorato spagnolo. Infatti, nella regione mancava l'attività produttiva delle industrie e i nuovi controlli per ostacolare il contrabbando avevano tolto a molte famiglie uno dei pochi mezzi di sostentamento della regione. Il malcontento generato finì per esacerbare il risentimento nei confronti della politica reale, che era già presente nel ricordo degli eventi del '59, e finì per sfociare in nuove proteste che similmente al passato furono violentemente represses e causarono centinaia di morti (Abitbol 2009: 585-586; Rivet 2012: 376-377).

Ad Al Hoceima gli studenti furono i primi a manifestare il loro dissenso verso le nuove politiche, opponendosi all'aumento delle tasse scolastiche, ma in seguito le proteste dilagarono a Nador, dove ci furono tre giorni di manifestazione in cui parteciparono diverse categorie sociali. La risposta delle forze dell'ordine fu immediata e venne aperto il fuoco sia da terra e che dagli elicotteri per ristabilire l'ordine nella regione. Il primo ministro all'epoca, Mohamed Karim Lamrani, riportò un bilancio di 16 morti e 37 feriti e più di 500 arresti; anche se le stime ufficiali vennero ampiamente contestate e i detenuti denunciarono soprusi e torture. Le manifestazioni vennero definitivamente soppresse il 22 di gennaio, occasione in cui il re esordì con un discorso televisivo in cui ribadiva di aver placato le azioni della dissidenza nel Rif e in cui definiva le città di Nador, Al Hoceima, Tetouan e Ksar el-Kebir “l-awbash”²², un rifiuto della società. Inoltre Hassan II, che non si recò mai nel Rif durante i suoi oltre 30 anni di regno, additò come aizzatori delle proteste la sinistra militante (tra cui la Union Socialiste des Forces Populaires, il Parti du Progrès et du Socialisme e l'Union Marocaine du Travail) ed i gruppi islamisti dell'epoca. Inoltre etichettò le proteste come delle manovre di destabilizzazione contro il vertice dell'Organizzazione della Cooperazione Islamica (OCI) riunitosi a Casablanca negli stessi giorni delle proteste, e che sarebbero state architettate da elementi esterni al Marocco di ispirazione leninista-marxista, i servizi segreti israeliani e la repubblica islamica di Iran (Alvarado 2017, 84-88).

²² discorso del re Hassan II del , consultato il 16/02/18 al link https://www.youtube.com/watch?v=ZRQ_H-FGVXk&t=14s

Come conseguenza della grande frattura con re Hassan II, le maggiori città del Rif tra cui Nador, Al Hoceima, Tetouan e Ksar el-Kebir furono tagliate fuori dai piani di sviluppo per anni, determinando l'ulteriore chiusura e arretratezza della regione rispetto al resto del paese. Le conseguenze furono il generale impoverimento della regione ed il ricorso della popolazione ad attività illecite e al contrabbando che per molti rappresentavano gli unici mezzi di sussistenza. Inoltre, si stima che in questo periodo decine di migliaia di uomini del Rif emigrarono in Belgio, Francia, Olanda e Germania. Nel 1995, dopo le pressioni dell'UE per risolvere l'instabilità delle regioni settentrionali del Marocco e frenare il contrabbando di cannabis, il re Hassan II istituì la "Agence pour la promotion et le développement du Nord", un ente pubblico incaricato di favorire lo sviluppo e gli investimenti in loco. Ma l'attuazione della nuova politica avverrà concretamente nel regno del suo successore Mohammed VI (Mataillet D., Slimani L., Lamlili N. e Aït Akdim Y. 2014).

1.8.6 L'era di Re Mohammed VI (1999-in corso)

1.8.6.1 La monarchia marocchina tra autoritarismo e apertura

A partire dagli anni '60 numerose riforme hanno ridefinito nel tempo l'assetto della monarchia costituzionale marocchina ma è con il sovrano Mohammed VI che si consolida l'alternanza politica, vengono create nuove istituzioni indipendenti, si adotta un piano di regionalizzazione e una riforma costituzionale.

L'incoronazione di re Mohammed VI nel luglio 1999 è avvenuta senza incidenti o contestazioni, a testimonianza della stabilità di cui godeva il Regno alla morte di re Hassan II. Il nuovo re ha voluto da subito promuovere la propria immagine di sovrano del popolo e di grande riformatore che avrebbe portato il Marocco verso una nuova era fatta di equità sociale, sviluppo economico, maggiore inclusione sociale e politica e nuovo *ijtihad*²³. Questa linea politica era stata adottata in parte da Hassan II negli anni '90 ma sarà l'attuale sovrano Mohammed VI a promuovere maggiormente la rinnovata immagine del Paese. Il clima di apertura e di modernizzazione che caratterizza questo periodo sembrerebbe favorire il pluralismo e dare spazio all'emergenza della società civile, un attore nuovo rispetto a quelli più convenzionali come i partiti, i sindacati e la classe imprenditoriale vicina al palazzo.

Al contempo però, in molti denunciano che alcune delle riforme adottate dal nuovo re siano puramente cosmetiche in quanto non vanno ad intaccare l'effettivo monopolio decisionale del sovrano, e l'influenza delle élite vicine ad esso. Oltre al mantenimento dello status quo, viene criticata la cooptazione dei membri delle varie istituzioni che, anche se nate dalle per iniziativa di attori al di fuori delle convenzionali cerchie di potere, una volta ufficializzate vengono fatte rientrare nello schema di controllo reale. Per questa ragione spesso vengono denunciati l'immobilismo e la manipolazione di alcune istituzioni.

Infine, per alcuni la condizione di continuo cambiamento e revisione che caratterizza la monarchia marocchina è più che altro una strategia che serve a garantire la sua sopravvivenza nel tempo, o come nelle descritto da Abdallah Saaf "ce qui change pour que rien ne change" (Saaf 2015).

²³ lo sforzo interpretativo applicato alle fonti islamiche.

1.8.6.2 Liberismo

In occasione della Festa del Trono del 30 luglio del 1999, Mohammed VI annuncia la sua adesione alle idee del liberismo economico e la volontà di rafforzare i presupposti per creare un clima favorevole all'economia di libero mercato. In linea teorica il re sostiene una politica liberale e l'avanzamento verso uno stato di diritto rispettoso dei grandi principi democratici, sebbene sotto la forma di governo monarchica.

In politica economica, il sovrano si è impegnato fin da subito ad accelerare gli investimenti nelle infrastrutture e nella realizzazione di importanti progetti tra cui: il porto di Tanger-Med, che inaugurato nel 2007 è divenuto uno snodo importante del commercio mondiale e del trasporto marittimo nel mediterraneo; il Plan Maroc Vert lanciato nel 2008 con l'obiettivo di attirare nuovi investimenti e di modernizzare la produzione agricola; mentre in ambito energetico è stato realizzato il progetto "Noor", una centrale solare termica e fotovoltaica situata a Ouarzazate. Altri provvedimenti hanno riguardato l'ampliamento delle attività del colosso Office Chérifien des Phosphates (OCP), l'attuazione di un piano di accelerazione industriale, l'ampliamento della rete autostradale e ferroviaria, la realizzazione della quasi totale elettrificazione del paese, le telecomunicazioni ed il settore bancario. In generale il re si è adoperato per modernizzare l'economia del Paese e creare presupposti favorevoli ad attrarre gli investimenti esteri (Challenge 2016).

1.8.6.3 Liberalizzazione politica e diritti umani

Nei suoi discorsi re Mohammed VI ha più volte dichiarato di voler di fare del Marocco un grande referente democratico del mondo arabo e musulmano. Inoltre, fin da subito il sovrano si è espresso a favore di una maggiore liberalizzazione politica, della libertà di espressione e di manifestazione, e della promozione dei diritti umani.

Nei fatti, un passo fondamentale ha rappresentato la riforma della Mudawwana, ovvero il vecchio Codice di Statuto Personale scritto secondo un'interpretazione islamica conservatrice e di stampo patriarcale, che viene sostituito nel 2003 con la nuova legge di famiglia con cui si preserva maggiormente la condizione della donna all'interno del vincolo matrimoniale e che restringe il ricorso alla poligamia (Maddy-Weitzman 2011: 154).

Una grande novità nel 2001 è stata la creazione, tramite decreto reale, dello "Institut Royal de la Culture Amazighe" (IRCAM) con lo scopo di salvaguardare e promuovere la lingua e la cultura

amazight²⁴ negli spazi educativi, socioculturali e mediatici. Anche se molti attivisti rifani hanno contestato la poca visibilità riservata alla regione del Rif in questo nuovo circuito (Maddy-Weitzman 2011: 167).

Infine, con l'intento di adottare delle misure volte alla riduzione della povertà e a favore dei diritti umani, nel 2005 viene istituita la Initiative Nationale du Développement Humain (INDH) e nel 2011 viene riformato il Conseil national des droits de l'Homme (CNDH).

Per quanto riguarda la stampa, che dagli anni novanta si è sviluppata in Marocco, dall'incoronazione del nuovo sovrano si è visto aumentare l'attenzione mediatica e le pubblicazioni che riguardano direttamente la monarchia e il re. Nonostante l'assenza di sentenze definitive nei confronti di giornalisti, in questi anni sono stati avanzati numerosi procedimenti legali contro varie testate giornalistiche anche se la censura è ufficialmente abolita nel Paese. Inoltre, attualmente esistono numerosi quotidiani ma le linee editoriali vengono giudicate piuttosto simili (Naimi 2016).

A proposito della mobilitazione sociale invece, manifestazioni, marce e sit-in sono aumentate progressivamente negli ultimi dieci anni anche come conseguenza della maggiore apertura del re rispetto ai suoi predecessori. Numerosi attori hanno consolidato questa prassi nel tempo, tra cui principalmente i sindacati e le organizzazioni di disoccupati e in particolare quelle dei disoccupati diplomati, anche se va notato che la mobilitazione sociale prima del 2011 non ha mai rappresentato una forma di opposizione al regime ma più che altro rivendicava maggiore assistenza da parte dello stato (Desrues 2007).

1.8.6.4 L'islam "nazionale"

Nel 2003 Casablanca è stata colpita da una serie concatenata di attacchi terroristici di matrice islamica a danno della popolazione civile che hanno causato la morte di una trentina di persone. L'evento ha palesato gli effetti della presa del radicalismo islamico negli ambienti urbani e nelle periferie, la cui attività proliferava nella clandestinità sotto re Hassan II. Un altro attentato di matrice islamica ha causato la morte di un poliziotto e degli attentatori nel 2007. Come reazione il re ha adottato una politica religiosa vigile, volta a monitorare l'operato di moschee e la formazione degli imam. Nelle vesti di 'Amīr al-mu'minīn e tramite il controllo dell'operato del "Ministère des Habous et des affaires islamiques", il re/comandante dei credenti promuove un'alternativa islamica

²⁴ La questione verrà ampiamente ripresa nel secondo capitolo.

“marocchina” dal carattere moderato, composta da elementi di sufismo, rito malikita e dottrina asharita (Bernard 2007).

1.8.6.5 La visita reale nel Rif

A pochi mesi dall'incoronazione nel 1999, il primo grande passo di re Mohammed VI nei confronti degli abitanti del Rif è stato quello di compiere una visita ufficiale nelle regioni settentrionali del Marocco, dove l'ultima visita reale era avvenuta negli anni '50 sotto Mohammed V. Il re ha visitato in prima persona sedici città della regione accompagnato dal fratello, il principe Mulay Rashid, e da diversi ufficiali. La prima tappa della sua tournée è stata la città di Tangeri, dove viene accolto calorosamente tra petali di rosa, bandiere marocchine e inni al re. La visita reale nelle regioni del nord era carica di significato storico e politico ed è servita a ribadire la volontà del re di riconciliarsi con gli abitanti della regione. Inoltre, in questa occasione il nuovo sovrano si è impegnato nella promessa di portare il Rif in una nuova era di sviluppo e di inclusione al resto del paese, sotto la sua benedizione. Al-Hoceima, la seconda tappa della visita nel Rif, è stata invece il teatro di un incontro di grande significato simbolico avvenuto tra Mohammed VI e Said Ben Mohammed Ben Abdelkrim, figlio del fondatore della Repubblica del Rif.

Negli anni seguenti molti progetti sono stati lanciati e poi realizzati nella regione, tra cui: il porto di Tanger Med, una rete autostradale di 500 km per rafforzare i collegamenti tra il Nord e il resto del paese e per favorire la mobilità interna alla regione, il cui finanziamento è stato in parte sostenuto dall'UE; l'elettrificazione di oltre 150 cittadine, ed infine la costruzione di una diga (Alvarado 2017: 120).

1.8.6.6 La riconciliazione con la dissidenza e la “Instance Équité et Réconciliation” (IER)

Il re si è adoperato per riconciliarsi con la società civile e molti dei dissidenti perseguitati sotto il trono di Hassan II sono stati autorizzati a rientrare in patria dopo anni di esilio, tra cui Abraham Serfaty di 'Ilā al-'Amām e la famiglia di Ben Barka. Inoltre è stato scarcerato Abdeslam Yassin, fondatore del movimento al-'Adl wa l-Ihsān che si dichiara apertamente contro la monarchia e che per questo è ancora oggi illegale in Marocco (Canales P. 1999).

Con l'intento di voltare definitivamente pagina al ricordo dei pesanti anni di ferro di Hassan II e di stabilire un riconoscimento storico ed ufficiale degli eventi che hanno segnato questa era, nel 2004 viene istituita la "Instance Équité et Réconciliation" (IER). L'IER è una commissione d'inchiesta nata per fare luce sulle violazioni dei diritti umani riconducibili al periodo che va dall'indipendenza del 1957 fino all'incoronazione dell'attuale re nel 1999. L'obiettivo principale della commissione era quello di promuovere la riconciliazione del popolo marocchino offrendo sostegno ed un risarcimento economico alla popolazione lesa, sebbene l'esito dei processi non implicasse alcun coinvolgimento penale ai responsabili di abusi e torture di quegli anni. In soli due anni di attività sono stati analizzati oltre 15.000 casi di gravi violazioni dei diritti umani (Alvarado 2017: 126; Maddy-Weitzman 2011: 155).

1.8.6.6.1 L'operato della Instance Équité et Réconciliation (IER) nel Rif

Nel caso specifico del Rif, vengono create delle commissioni ad hoc per analizzare gli eventi del '58-'59 e per i casi di sparizione, detenzione e tortura ed in generale durante gli anni di piombo ed in particolare nella rivolta del 1984. Fin dai primi processi l'operato dell'IER è stato criticato per via dell'imposizione fatta sia alle vittime che ai testimoni di non rivelare l'identità dei presunti colpevoli di violazioni, una prassi percepita come ingiusta e che impediva di ricostruire la verità dei fatti. Per questo, durante le udienze pubbliche dell'IER svolte ad Al Hoceima il 3 Maggio del 2005 le oltre mille persone presenti ai processi hanno manifestato il loro risentimento verso quello che ritenevano essere un tentativo di manipolare la memoria collettiva del Rif. Ad esempio, per quanto riguarda il caso della repressione del '58-'59 veniva riconosciuta la responsabilità esclusiva del partito Istiqlal e del Mouvement Populaire senza annoverare la repressione ad opera della monarchia e dell'esercito, a capo del quale c'era l'allora principe ereditario e futuro re Hassan II. Così secondo il parere delle vittime, il risultato dei processi ha riportato una ricostruzione non esaustiva degli eventi ed inoltre gli indennizzi ed i risarcimenti sono stati giudicati irrisori. Come conseguenza, solo poche persone hanno fatto ricorso come parte lesa per via della sfiducia verso l'esito dei processi ed il comportamento delle autorità. Inoltre, una parte delle vittime era poco propensa a denunciare i soprusi subiti e a parlare pubblicamente delle loro esperienze per timore delle ripercussioni sociali che una eventuale denuncia poteva avere all'interno di una società conservatrice, come ad esempio nel caso degli stupri. Contemporaneamente si stima che molte delle vittime di quegli anni sono emigrate in Europa (Alvarado 2017: 127).

Infine, nel terzo volume del rapporto finale sull'operato dell'IER viene fatto un resoconto sul lavoro svolto dalla commissione del Rif sugli avvenimenti del 1958-1959, il cui esito viene giudicato inconsistente, motivo per cui nel rapporto si rimanda alla necessità di effettuare ulteriori accertamenti e ricerche accademiche per fare chiarezza sugli avvenimenti. Inoltre, sempre nel rapporto IER, vengono proposte delle iniziative a favore della regione tra cui la creazione di un istituto di ricerca, una università ad Al Hoceima, e dei programmi per la promozione delle donne nella regione²⁵.

A tre settimane dallo svolgimento delle udienze dell'IER, il 19 maggio 2005, una marcia di protesta partita da Tamassint e diretta verso il capoluogo di provincia di Al Hoceima viene interrotta dall'intervento delle forze dell'ordine e con il supporto di elicotteri da cui partivano lacrimogeni e pallottole di gomma. La manifestazione era nata per denunciare degli arresti arbitrari a danno di capi dell'amministrazione locale (Alvarado 2017: 129-130).

1.8.6.7 Contestazione e riforme

L'ondata di protesta delle “primavere arabe” in Marocco, purché di impatto minore rispetto ad altri paesi, si è sommata ad un passato recente fatto di movimenti di protesta a carattere socioeconomico che seppur eterogenei erano già attivi in Marocco dai primi anni 2000. Se contestualizzate all'interno di una analisi dell'evoluzione storica della contestazione sociale in Marocco, le prime rivendicazioni sociali ed economiche sono riconducibili agli anni '80, o ancora prima alla sommossa popolare del '65 (Bogaert 2015: 127-129).

A partire dal 1990 la Banca Mondiale ha fatto ulteriori pressioni al Regno per implementare le riforme del mercato del lavoro, allo scopo di favorire l'apertura a investimenti privati. Come conseguenza centinaia di imprese pubbliche, soprattutto di raccolta rifiuti, fornitura di acqua ed elettricità sono state privatizzate, scatenando l'opposizione delle organizzazioni del lavoro. Scioperi e proteste hanno coinvolto Tangeri, Meknes, Marrakech e in particolare a Fes ma anche in questo caso le proteste sono state sedate dalle forze dell'ordine (Buehler 2014: 95).

Negli anni 2000, altre proteste di natura socioeconomica sono dilagate nelle medie e piccole città tra cui: Beni Taydi (2001), Tamassint (2004), Al-Hoceima (2005), Bouarfa (2006), Sefrou (2007), Sidi

²⁵ (“Région du Rif”, in “VOLUME 3 : LA RÉPARATION DES PRÉJUDICES” del rapporto finale dell'IER, pp. 104-106, disponibile al link: <http://www.cndh.ma/fr/rapport-final-de-lier/volume-3-la-reparation-des-prejudices>, consultato il 16/03/18).

Ifni (2008) e Beni Mellal (2009), le quali erano generalmente sostenute dai sindacati e da vari attori e attivisti della società civile. Sulla scia di questi eventi ed in concomitanza con le principali proteste del 2011, sono avvenuti manifestazioni e scioperi nella regione mineraria di Khouribga, una delle maggiori sedi per l'estrazione di fosfati dell'Office Chérifien des Phosphates (OCP), e di cui le rivendicazioni principali erano la creazione di maggiori posti di lavoro e salari migliori all'interno del settore (Bogaert 2015: 124-125).

Ispirate dall'esempio delle manifestazioni di grande portata in Tunisia e in Egitto del 2010-2011 le proteste in Marocco si sono intensificate gradualmente a partire dal 30 gennaio 2011, occasione in cui sono scese in piazza diverse decine di migliaia di persone per segnare la nascita di un movimento di protesta più strutturato noto come "20 Febbraio". In questa giornata hanno avuto luogo cortei e manifestazioni che hanno coinvolto più di 30 città, tra cui i centri più attivi sono stati Casablanca, Rabat, Tangeri e Al Hoceima. Rispetto alle altre regioni, nelle città del Rif le proteste sono state particolarmente violente per via degli scontri avvenuti tra i manifestanti e la polizia, dove sono morte 5 persone.

Secondo le stime ufficiali del ministero degli interni i manifestanti delle proteste su scala nazionale sono stati circa 30.000 persone mentre gli organizzatori hanno parlato di oltre 300.000 partecipanti, ma la stima più accreditata è quella fornita dal gruppo web "Mamfakinch" che riporta i circa 120.000 manifestanti (Naimi M. 2016, 24; Alvarado 2017: 140-141). Il Movimento 20 Febbraio si è sviluppato grazie ad una forma di coordinamento locale attivo sia nelle grandi città che nei villaggi, che decideva autonomamente le iniziative e i raduni e a cui facevano capo centinaia di associazioni, dei gruppi studenteschi, i sindacati della Confédération démocratique du travail (CDT), alcuni partiti di opposizione della sinistra radicale e soprattutto della Fédération de la Gauche Démocratique (FGD), ma anche i movimenti amazigh e gli islamisti. Inizialmente le rivendicazioni erano la libertà, dignità e giustizia sociale, fino a che gli slogan sono diventati più politici. In questa fase, le manifestazioni si rivolgevano contro il Makhzen²⁶ economico, ossia il solido legame che unisce i notabili e gli sharīf fedeli alla monarchia alawita alla rete di affari nel paese (Claisse 1992); contro l'assolutismo del re e in alcuni casi addirittura contro la stessa legittimità della monarchia (Baylocq C. e Granci J. 2012). All'interno del movimento però sono emerse due correnti principali, di cui una era la sinistra radicale laica incarnata dal partito d'opposizione Annahaj Addimocrati e l'altra, diametralmente opposta, era la corrente islamista incarnata dal movimento al-ʿAdl wa l-Ihsān che si oppone al principio di monarchia ereditaria e al riconoscimento del re come "Comandante dei credenti" (Lugan 2016: 630).

²⁶ Questo concetto è comunemente utilizzato oggi per designare lo stato e suoi agenti, e che nell'espressione "Dar al-Makhzen" indica il re ed il suo seguito e più in generale il palazzo reale (Claisse 1992).

Il re si è da subito mostrato reattivo alle proteste che si sono affievolite dopo la dichiarazione del 9 marzo con cui veniva indetto un referendum costituzionale, realizzato il 1 luglio 2011, a cui sarebbero seguite le elezioni legislative anticipate del 25 novembre e la nomina il 3 gennaio 2012 di un nuovo governo guidato da Abdelilah Benkirane del Parti de la Justice et du Développement (PJD).

Le riforme apportate alla costituzione hanno riguardano principalmente la ridefinizione delle istituzioni e della figura del re all'interno della costituzione con lo scopo di chiarire una maggiore separazione dei poteri, tra cui: la definizione del Marocco come "monarchia costituzionale, democratica, parlamentare e sociale" con cui si enuncia il ruolo centrale del parlamento, la possibilità del primo ministro di sciogliere le camere che prima era di esclusiva iniziativa del re, e il riferimento al re come personalità inviolabile e degna di rispetto e non più come un personaggio sacro.

Inoltre, un grande passo viene fatto a favore delle rivendicazioni amazigh, con il riconoscimento della lingua tamazight tra le lingue ufficiali del paese indicate nella nuova costituzione, insieme all'arabo.

Al contempo, molte sono state le critiche che sostengono che le riforme abbiano un carattere meramente simbolico e che la revisione costituzionale non modifichi in sostanza l'autoritarismo e l'assetto politico e istituzionale del Paese. Inoltre, ancora oggi si denuncia la mancata risposta ai maggiori problemi sociali ed economici tra cui notoriamente la corruzione, la povertà e la disoccupazione, che tra i giovani è ancora del 40% (Lugan 2016: 630-632; Alvarado 2017: 142).

1.8.6.7.1 Il Movimento 20 Febbraio nel Rif

Durante l'ondata di proteste che ha attraversato il Marocco tra il 2011-2012, il Movimento 20 Febbraio ha avuto un'ampia partecipazione nelle province settentrionali del Marocco a cui hanno dato il loro sostegno attivisti amazigh, movimenti di giovani laureati disoccupati, operai, insegnanti, artigiani, artisti locali e singoli cittadini. Le città del Rif con la più ampia partecipazione di manifestanti sono state Ait Bouayach, Imzouren, Boukidan, Al Hoceima, Nador e Taza, dove nei cortei hanno sfilato bandiere della repubblica del Rif di Abdelkrim al-Khattabi insieme a quelle amazigh (Abourabi 2015). Il 20 Febbraio 2011 circa 30.000 persone hanno partecipato ad una manifestazione ad Al Hoceima dove nella stessa giornata si sono verificati episodi di sciacallaggio e vandalismo a danno di banche, edifici pubblici, hotel e vetture. Il giorno seguente vengono ritrovati i cadaveri bruciati di 5 giovani in una banca del luogo (Jay 2011, Daum 2012).

Ad Ait Bouayach invece i manifestanti della giornata del 20 febbraio hanno organizzato un sit-in che si è protratto per circa sei mesi nella sede dello Office national de l'eau potable (ONEP) per denunciare le cattive condizioni di accesso all'acqua. Anche in questa occasione si sono verificati scontri tra le forze dell'ordine e i manifestanti (Abourabi 2015).

A partire dal 2013 le attività del Movimento 20 Febbraio nel Rif si sono affievolite gradualmente. Il suo operato nella regione è stato in parte ostacolato dalle autorità, ad esempio nel 2013 ad Al Hoceima è stata impedita una manifestazione organizzata dalla Association Marocaine des Droits de l'Homme (AMDH) che aveva lo scopo di fare un resoconto delle persone arrestate in quel periodo e delle vittime delle proteste del 20 febbraio. Nello stesso anno a Chefchaouen viene repressa una manifestazione in occasione del secondo anniversario del movimento (Abourabi 2015). In questo periodo vengono denunciati casi di sparizioni e tortura a danno degli attivisti locali (Abourabi 2015).

2. GENESI ED EVOLUZIONE DELLA CAUSA AMAZIGH IN MAROCCO E NEL RIF

2.1 Le lingue berbere in Nord Africa e in Marocco

La lingua berbera appartiene alla famiglia linguistica afroasiatica (o camito-semitica) insieme all'arabo, l'ebraico e l'aramaico. L'idioma comprende una serie di varietà linguistiche che vengono tramandate in forma orale in diverse regioni geografiche del Nord Africa, tra cui: Marocco, Algeria, Niger, Mali, Burkina-Faso, Libia, Tunisia ed in misura minore in Mauretania ed Egitto (Chaker 2008).

La popolazione del Maghreb conta il più alto tasso di berberofoni che rappresentano circa il 40%-45% degli abitanti in Marocco, il 20-25 % in Algeria , l'8-9% in Libia e l'1% in Tunisia (Giglio, Oliver e Atmore 1980: 41; Maddy-Weitzman 2011: 1).

Nello specifico del Marocco i dialetti berberi che sono sopravvissuti fino ad oggi sono il Tarifit della regione geografica settentrionale Rif, il Tamazight della regione centrale Medio Atlante, entrambi parlati da circa 3 milioni di persone; e il Tashelhit nelle regioni meridionali Alto Atlante, Anti Atlante e Sous, con più di 8 milioni di parlanti. Secondo i sostenitori della causa amazigh, i berberofoni marocchini vengono identificati genericamente con il termine Imazighen (al singolare: Amazigh), che significa letteralmente "uomo libero", la loro lingua come Tamazight ed accessoriamente il termine Tamazgha per indicare l'insieme dei territori dove è parlata la lingua Tamazight, anche se i termini appartengono originariamente alla varietà linguistica della regione geografica dell'Atlante (Maddy-Weitzman 2011: 2).

In Marocco dal 2011 la costituzione annovera il Tamazight come una delle lingue ufficiali dello stato.

2.2 Il percorso della causa amazigh in Marocco dall'indipendenza ad oggi

Il Marocco indipendente nasce come un progetto politico sostenuto dall'ideologia nazionalista araba del partito Istiqlal e dalla monarchia alawita, che insieme hanno garantito l'affermarsi della cultura "arabo-musulmana" e del sistema monarchico come pilastri identitari del Paese²⁷.

Scritta secondo la visione nazionalista, la storia del Marocco dei libri di scuola inizia convenzionalmente con l'affermarsi della prima dinastia araba in Marocco, ovvero con gli Idrisidi²⁸. In questo modo nella memoria collettiva la nazione marocchina affonda le sue radici storiche nelle grandi dinastie arabe, strutturate in uno stato islamico. Infatti, la tradizione arabo-musulmana ritiene che l'avvento dell'Islam abbia emancipato i popoli da "l'epoca di ignoranza" (in arabo al-Jahiliyya) in cui vivevano, e che quindi nel caso del Marocco avrebbe portato la civiltà tra gli antichi abitanti berberi (Qadéry 1998: 429).

Infine, i sostenitori dell'ideologia nazionalista araba marocchina ritengono che i berberi non abbiano avuto alcun ruolo storico rilevante, soprattutto nella storia recente, e la che tradizione berbera si riduca al folklore popolare. Per queste ragioni, nell'immediato post-indipendenza lo studio accademico e l'interesse della politica sul ruolo dei berberi sono stati sostanzialmente assenti. Inoltre la presunta questione berbera era ritenuta un'invenzione della politica coloniale francese del "divide et impera", che sostenendo la distinzione etnica tra arabi e berberi tentava di minare l'unità del paese (Qadéry 1998: 434).

Infatti, sebbene i berberi vengano generalmente riconosciuti come gli antichi abitanti del Nord Africa, la percezione dell'identità berbera come etnia distinta da quella araba è un fenomeno piuttosto recente che è scaturito in primis dalla politica coloniale francese. La Residenza sosteneva la distinzione tra berberi e arabi, non solo dal punto di vista linguistico e culturale ma soprattutto da quello etnico e religioso, anche se storicamente questa netta divisione non era riscontrabile nel Paese. Per via del lungo processo di contaminazione culturale e del rimescolamento avvenuto tra le tribù arabe e quelle berbere, insieme a quello con altri popoli²⁹, nel Marocco precoloniale non si faceva infatti una chiara differenziazione tra le due principali componenti (De Poli 2008: 174-178). Tra il XV e il XVI secolo la supremazia araba si affermò in ambito linguistico e religioso, ed era legata soprattutto all'autorità statale e al contesto urbano. Allo stesso tempo però, la lingua e le tradizioni berbere continuarono ad essere tramandate nei secoli fino a fondersi con la cultura arabo-

²⁷ l'articolo 4 della costituzione indica come motto nazionale marocchino "Allah, al-Waṭan, al-Malik" (Dio, la patria, il re)

²⁸ Per la storia degli Idrisidi si rimanda al capitolo 1.4 LA PRIMA DINASTIA SHARĪFA : GLI IDRISIDI (al-'Adārisa)

²⁹ l'immigrazione degli ebrei, in particolare dalla Spagna, e il contatto con i popoli neri dell'Africa subsahariana.

musulmana, anche se con diversi gradi di assimilazione e con un percorso diverso nelle varie zone geografiche del Paese (De Poli 2008: 179-183).

Nonostante questo, nel XX secolo alcuni coloni francesi condussero degli studi sui berberi in ambito antropologico, linguistico e storico che rimarcavano come questi fossero un popolo distinto dagli arabi. Mentre altri affermavano che la commistione tra l'elemento arabo e quello berbero era tale da rendere impossibile una netta distinzione tra le due componenti e tantomeno un antagonismo tra le parti (De Poli 2008: 190).

Inoltre, nella visione coloniale l'antica presenza romana in Nord Africa veniva interpretata come il precedente storico che collegava i berberi all'occidente e che serviva a legittimare il progetto di assimilazione dei berberi verso lo stato di civiltà avanzata dell'occidente, a cui veniva contrapposta invece la cultura arabo-musulmana (Qadéry 1998: 429).

Spinti da un interesse politico, i francesi vollero soprattutto rimarcare la differenza tra gli arabofoni musulmani che vivevano in città e i berberofoni delle realtà rurali, che venivano considerati poco o superficialmente islamizzati, fino a farne una questione etnica o razziale (De Poli 2008: 192). Molte misure della Francia erano volte ad istituzionalizzare ed acuire questa separazione, ad esempio il "Dahir berbero"³⁰ concesse l'applicazione della legge consuetudinaria ad alcune tribù a scapito della sharia islamica. Inoltre, a partire dagli anni '20 i francesi aprirono in Marocco le prime scuole "franco-berbere", tra cui notoriamente il "Collège d'Azrou", il cui scopo era di creare una classe collaborazionista berbera da impiegare nell'amministrazione coloniale. In queste scuole l'insegnamento era tenuto interamente in francese e anche il contenuto programmi di studio trattava principalmente la storia e la geografia francese (Qadéry 1998: 442- 443).

Infine, durante il protettorato alcuni dei maggiori notabili "berberi", che per discendenza, forza militare o prestigio religioso primeggiavano sugli altri, erano favoriti dalla Francia in cambio della loro lealtà alla Residenza. Così molti collaborazionisti videro accrescere la loro autorità e allo stesso tempo garantirono alla Francia il controllo di zone di dissidenza del paese che storicamente si opponevano al controllo statale (De Poli 2008: 185).

In conclusione la politica filo-berbera della Francia, più che nella volontà di assimilare o favorire i berberi, consisteva nel rafforzare l'identità berbera per sfruttarla a suo vantaggio e per farla entrare in collisione con il movimento nazionalista marocchino che rivendicava l'indipendenza del paese (Qadéry 1998: 446).

³⁰ Per il "Dahir berbero" si rimanda al capitolo: MOHAMED V: IL SULTANO (1927-1957) E IL RE DELL'INDIPENDENZA (1957-1961)

Per queste ragioni, dall'indipendenza fino alla fine degli anni '70 parlare di una qualche forma di rivendicazione berbera veniva percepito come l'eco del colonialismo francese e un grave attentato alla patria (Alvarado 2017: 131). Sebbene negli anni del post-indipendenza il partito filomonarchico *Mouvement Populaire* (MP), che per primo rappresentava ufficialmente gli interessi di una parte della classe "berbera" e rurale, fosse incoraggiato dal re questo non implicava alcuna rivendicazione berbera.

Ciò nonostante, fin dagli anni '60 la questione divenne oggetto di discussione nei dibattiti della classe intellettuale di berberofoni originari delle principali regioni amazigh del Marocco insediati a Rabat. Dagli incontri di questi, nel 1967 nacque la "**Association marocaine de recherche et d'échange culturel**" (AMREC), la prima organizzazione con lo scopo di approfondire la conoscenza scientifica della lingua e della cultura amazigh. AMREC venne fondata da un gruppo di professori e studenti delle università di Rabat e i suoi membri erano principalmente imazighen del Sud del paese e della regione Sous in particolare. L'associazione era dedicata ad attività culturali e di valorizzazione della cultura "popolare" e si occupava essenzialmente di trascrivere la cultura orale amazigh, documentari, musica e lezioni di lingua per gli analfabeti imazighen (Maddy-Weitzman 2011: 94-95).

Nel 1978 venne istituita **Tamaynut**, una delle maggiori associazioni in favore della cultura amazigh tutt'ora attiva³¹. Dagli anni '90 l'associazione segue una linea d'azione più politicizzata appellandosi alle convenzioni internazionali in materia di diritti umani e puntando all'internazionalizzazione della causa Amazigh marocchina. Attualmente, l'associazione collabora con le Nazioni Unite per le questioni che riguardano la promozione dei popoli autoctoni (Pouessel 2006: 127-128).

In generale, negli anni '80 l'attivismo berbero assumeva un carattere più politico in quanto cominciava a rivendicare apertamente diritti culturali e linguistici, ed è a partire dalla fine del decennio che si assiste alla nascita di numerose associazioni amazigh. Al contempo in Algeria il contenzioso politico con il movimento berbero era culminato in degli scontri violenti tra attivisti e forze dell'ordine nel 1980, portando alla morte di una trentina di persone e un centinaio di feriti. Ricordato come "Le printemps berbère", l'episodio aveva avuto un forte impatto in Marocco in quanto costituiva l'esempio di una militanza amazigh fortemente politicizzata (Aslan 2015: 168, Feliu 2004).

In Marocco, un'iniziativa fondamentale di quegli anni è stata la creazione dell'**Association de l'université d'été d'Agadir** (AUEA), ovvero un progetto ideato dai leader di AMREC negli anni

³¹ per lo specifico delle attività di Tamaynut si rimanda al sito web dell'associazione (<http://www.tamaynut.ma/>)

'80. Gli incontri dell'associazione erano finalizzati a riunire il lavoro di intellettuali e ricercatori su scala nazionale ed è stato in questa occasione che per la prima volta si parlò apertamente della "identità berbera" del Marocco. Inoltre, durante una delle riunioni gli attivisti di AMREC hanno stabilito la connotazione negativa del termine "berbero" che andava sostituito con la parola "amazigh", e che viene tuttora ampiamente utilizzata (Aslan 2015: 168).

Gli anni '90 sono segnati da una maggiore apertura del Regno che ha favorito anche l'attivismo amazigh nel paese. Infatti, nel 1991 in un incontro della AUEA viene pubblicato il documento "**Charte d'Agadir**" in cui si enunciano le maggiori rivendicazioni culturali ed identitarie amazigh del tempo, tra cui: il riconoscimento costituzionale della lingua amazigh come lingua ufficiale al pari dell'arabo, l'integrazione della lingua amazigh nelle attività culturali nell'educazione e nei media, e la nascita di un istituto nazionale di ricerca sulla questione berbera. L'importanza di questa dichiarazione scritta consiste nel presentare apertamente le rivendicazioni amazigh, che oltrepassano i concetti di "cultura popolare" o "folklore" e non si limitano più ad un circoscritto interesse accademico. Inizialmente ratificato da sei associazioni, il documento viene inoltre considerato come l'atto costitutivo del **Mouvement Culturel Amazigh (MCA)** e rappresenta un grande input per la nascita di nuove associazioni a livello locale e nazionale che vedono la luce nel corso degli anni '90 e 2000 (Aït Mous 2011: 123).

Negli anni 2000 il MCA diviene un attore importante nel panorama politico del paese riuscendo ad ampliare enormemente la sua base sociale, che si era estesa dall'ambiente universitario dove era nato fino ad impiantarsi nelle zone rurali del paese che erano ormai divenute terreno fertile per l'associazionismo³².

Nonostante il tentativo di armonizzare l'operato delle associazioni, tramite la creazione del Conseil National de Coordination des associations amazighes du Maroc, il MCA è costituito da attori eterogenei che hanno scopi e strategie d'azione spesso molto divergenti e che si differenziano a livello individuale, collettivo, locale, nazionale ed internazionale. In questa condizione di pluralismo identitario, le posizioni di alcuni attivisti si sono polarizzate fino a determinare la frattura ideologica tra le due maggiori associazioni del tempo, AMREC E Tamaynut. Nello specifico la contesa è nata a proposito dell'utilizzo del concetto di "popolo autoctono amazigh" che sostiene Tamaynut e a cui si oppone AMREC, che invece ritiene inappropriato classificare gli abitanti del Marocco in diversi popoli (Aït Mous 2011: 124).

³²Nel 2009 in Marocco si contano oltre 400 associazioni amazigh (Maddy-Weitzman 2011: 181).

2.3 Il Mouvement Culturel Amazigh nell'era di Mohammed VI e l'IRCAM

La propensione del sovrano Mohammed VI a favorire un clima di moderata liberalizzazione, diviene il contesto in cui i sostenitori della causa amazigh pubblicano il “**Manifeste berbère**” del 2000. Il documento viene redatto da Mohamed Chafik e controfirmato da oltre 200 attivisti, tra cui molti accademici. La figura di Chafik non è casuale in quanto viene considerato un personaggio molto influente nei circoli del palazzo reale perché in passato aveva avuto il ruolo di direttore del “Collège royal”, dove era stato uno dei professori del futuro re Mohammed VI.

Nel manifesto Chafik denuncia il mancato riconoscimento statale delle principali rivendicazioni berbere dell'epoca, tra cui: il riconoscimento costituzionale della lingua Tamazight, il suo insegnamento nelle scuole, l'adozione della lingua a livello amministrativo e nei media, la ridefinizione del ruolo dei berberi nella storia nazionale, il supporto statale e l'aiuto finanziario ad associazioni, iniziative culturali e pubblicazioni accademiche, e l'adozione di piani di sviluppo economico a favore degli imazighen.

Inoltre, nel testo si critica apertamente l'operato dei partiti nell'era post-coloniale nei confronti della causa amazigh, ma al contempo viene riaffermata la lealtà ai principi del Regno del Marocco e la volontà degli attivisti amazigh di instaurare una collaborazione diretta con il re per trovare una soluzione. Infine, nel manifesto si ribadisce l'aderenza ai valori islamici e il rispetto dell'unità territoriale, portando ad esempio la conformità della tradizione politica amazigh dei consigli tribali (jamā'a) con quella praticata dal profeta Muhammad e dai califfi ben guidati (Aslan 2015: 184-185).

Un anno dopo la redazione del Manifeste berbère, il panorama internazionale della causa amazigh viene segnato dai violenti scontri degli attivisti della Cabilia con le forze dell'ordine algerine. L'evento ricordato come “le Printemps Noir” aveva suscitato l'interesse di molti attivisti marocchini e il suo risvolto violento aveva avuto un peso sull'opinione pubblica marocchina rispetto alla causa amazigh (Aslan 2015: 185).

Di fronte alle crescenti rivendicazioni su base nazionale re Mohammed VI annuncia la creazione per decreto reale dello “**Institut Royal de la Culture Amazigh**” (IRCAM) nel 2001, che è divenuto il primo istituto nazionale per la promozione della cultura amazigh in Marocco. Il re nomina Mohamed Chafik primo rettore dell'istituto con autorità consultiva, e lo incarica di selezionare il personale che avrebbe lavorato all'interno dell'ente. Tra i membri del nuovo consiglio amministrativo alcuni vengono scelti direttamente dal re tra la cerchia degli alti funzionari

statali dei ministeri, mentre altri sono degli attivisti delle associazioni proposti da Chafik e poi nominati dal re. Lo stesso consiglio ha un ruolo principalmente consultivo e non ha alcuna autonomia decisionale che non dipenda dalla volontà del re. Inoltre, il decreto reale che costituisce lo statuto dell'IRCAM stabilisce la creazione dell'istituzione sotto la tutela del re e che l'ente dipende finanziariamente dai fondi reali (Aslan 2015: 187; Maddy-Weitzman 2011: 165).

Dalla sua formazione l'IRCAM si è adoperato attraverso vari centri di ricerca per unificare e standardizzare i tre principali dialetti berberi marocchini, dotare il Tamazight di una forma scritta e pubblicare libri di testo per l'apprendimento della lingua Tamazight e della storia degli Imazighen in ambito scolastico. A partire dal 2003 alcune scuole adottano l'insegnamento della lingua Tamazight come parte del programma di studi, anche se molte sono le problematiche sollevate riguardo l'inadeguatezza dei materiali o la poca preparazione del personale insegnante. Contemporaneamente, in un discorso ufficiale il re riconosce la storia e la cultura amazigh come parte del patrimonio nazionale, concedendo maggiore spazio nei media e autorizzando l'apertura di canali televisivi in lingua Tamazight (Aslan 2015: 192).

2.3.1 Le critiche all'IRCAM e la nascita della dissidenza

La nascita dell'IRCAM come un'istituzione strettamente collegata e dipendente dal palazzo crea da subito polemiche e divisioni all'interno del MCA. La frattura principale avviene tra i nuovi membri dell'IRCAM, convinti che la causa amazigh possa avanzare solo tramite la stretta collaborazione con lo stato, e gli attivisti delle associazioni che si rifiutano di lavorare a fianco dell'istituzione. Infatti questi ultimi ritengono che l'IRCAM sia uno strumento per manipolare ed arginare il movimento amazigh in Marocco, in quanto sottoposto al controllo del re (Aslan 2015: 187).

Tra gli oppositori dell'IRCAM, si annovera la “**Réseau amazigh pour la Citoyenneté**”, conosciuta anche come “**Azetta**”, che considera il riconoscimento dei diritti linguistici e culturali amazigh come parte del più ampio processo di formazione di uno stato di diritto in Marocco. Il movimento nasce nel 2002 dal distaccamento di alcuni membri di Tamaynut, vicini agli ambienti della sinistra radicale, tra cui il partito “La Voie Démocratique”, ai sindacati e alla Association Marocaine des Droits de l'Homme (AMDH). Con Azetta, le rivendicazioni amazigh in Marocco vengono contestualizzate all'interno del processo di democratizzazione del paese, la nascita di uno stato laico e la difesa dei diritti umani (Pouessel 2006: 129-130).

Inoltre molti attivisti fuori dell'IRCAM sostengono un particolarismo identitario berbero tramite l'adozione di altri principi e ideologie della modernità che considerano favorevoli alla causa. Questi

percepiscono la propria tradizione storica e culturale come particolarmente affine ai grandi principi democratici e come maggiormente propensa all'apertura verso altre culture ed in particolare nei confronti di quella occidentale, a cui contrappongono la presunta chiusura della cultura araba orientale. In questo modo, la storia antica dei berberi e delle loro usanze viene rivisitata facendo riferimento a valori e concetti della modernità come la parità dei sessi e la democrazia per argomentare la legittimità della causa berbera ai giorni nostri (Feliu 2004).

Da parte sua, il sovrano Mohammed VI ha da subito scoraggiato le attività fuori della cerchia dell'IRCAM e si è mostrato contrario alla politicizzazione delle rivendicazioni amazigh, vietando in generale la formazione di partiti politici costituiti su base religiosa, linguistica, etnica o regionale. Nel 2005 nasce il Parti Démocrate Amazigh Marocain (PDAM), un partito che si appella alla decentralizzazione amministrativa per migliorare la situazione di sottosviluppo delle aree rurali berbere, ma viene dissolto due anni dopo la sua creazione (Aslan 2015: 188-189).

Altre critiche sono state mosse da alcuni attivisti amazigh nel Rif che denunciano la discriminazione fatta nel reclutare il personale dell'IRCAM e l'iniqua rappresentazione delle tre maggiori regioni amazigh all'interno dell'istituto, in quanto gran parte della leadership sarebbe originaria delle zone meridionali del paese. Inoltre, nel 2005 alcuni membri del consiglio dell'IRCAM originari delle regioni geografiche del Rif e dell'Atlante si ritirano dal loro incarico, denunciando l'immobilismo dell'istituzione e il monopolio dei berberi Ishelhin del meridione all'interno dell'istituzione (Maddy-Weitzman 2011: 167, 172).

Infine, in molti hanno denunciato l'effettiva restrizione fatta alla scelta di nomi amazigh per i neonati, che gli agenti delle amministrazioni locali si rifiutano di registrare all'anagrafe perché non rispecchiano un "caractère marocain", previsto dalla norma di stato civile in materia (Human Right Watch 2009). Altre associazioni hanno inoltre lamentato il fatto che molti toponimi amazigh vengono sostituiti con dei nomi arabi come nel caso di Ifni con Sidi Ifni, Askourene con Sekkoura e Tazagout con Zagoura (Maddy-Weitzman 2011: 181).

2.3.2 La lingua Tamazight al centro delle rivendicazioni dell'attivismo amazigh

Gli attivisti del movimento amazigh in Marocco rivendicano da sempre che l'unico modo per garantire il riconoscimento dell'identità, della cultura e della lingua amazigh sia il suo effettivo riconoscimento legale all'interno dello stato.

Come prima condizione però, la lingua Tamazight, che viene tradizionalmente tramandata in forma orale, doveva dotarsi di un alfabeto che permettesse il suo utilizzo anche nella forma scritta. Molte furono le polemiche al riguardo e inizialmente la scelta della grafia del Tamazight era tra l'alfabeto Latino, Arabo o una versione modificata del Tifinagh. Se per un momento gran parte degli attivisti amazigh si era espressa a favore del latino per via del suo carattere internazionale, alla fine nel 2003 su indicazione del consiglio dell'IRCAM re Mohammed VI stabilisce che il Tifinagh (ⵜⴰⴳⴷⵓⴷⴰⵢⵜ) è il sistema di scrittura ufficiale della lingua Tamazight (ⵜⴰⴳⴷⵓⴷⴰⵢⵜ) (Maddy-Weitzman 2011: 169-170). Il Tifinagh è un antico alfabeto tuareg che è stato riproposto come sistema di scrittura per la prima volta dalle associazioni amazigh ed in seguito è stato standardizzato per la scrittura del Tamazight dall'IRCAM (Ziamari e De Ruyter 2015).

Dall'adozione dell'alfabeto nel 2003 nella città rifana di Nador l'amministrazione locale prende l'iniziativa di trascrivere il nome della città in Tamazight e di riportare la lettera ⴰ³³, ovvero lettera /z/, nei documenti ufficiali della città per rimarcare l'identità amazigh della regione. Come reazione, il Ministero degli interni ordina la sua immediata rimozione (Maddy-Weitzman 2011: 180).

Nel giugno 2004 un accordo tra IRCAM e il Ministero della Pubblica Istruzione stabilisce l'introduzione della lingua tra le materie di studio del sistema educativo marocchino. Di conseguenza, l'IRCAM si è occupato di standardizzare le tre maggiori varianti della lingua e di promuovere una convergenza linguistica tra esse, oltre a pubblicare dei libri per la didattica (Ziamari e De Ruyter 2015). Nel 2010 viene creato il canale televisivo pubblico Tamazight TV (TV8), il primo canale marocchino in lingua tamazight ad occuparsi di promuovere la cultura amazigh marocchina e del Nord Africa (Ait Mous 2011: 127).

Al di là dei discorsi ufficiali in favore della causa, l'ufficializzazione della lingua Tamazight è rimasta per anni senza una effettiva risposta dello stato fino all'esito delle grandi manifestazioni avvenute il 20 febbraio 2011. Come risposta alle proteste largamente diffuse nel paese, il 9 marzo dello stesso anno in un discorso rivolto alla nazione il sovrano Mohammed VI annuncia un progetto di revisione costituzionale con la promessa di attuare delle riforme per risanare le grandi questioni alla base del malcontento popolare, tra cui veniva annoverata la causa amazigh (Ait Mous 2011: 128). Tra le altre disposizioni, la riforma costituzionale adottata nel 2011 sancisce il riconoscimento ufficiale della lingua Tamazight, mentre nel preambolo della costituzione si enuncia che l'unità del paese è fondata sulla convergenza delle componenti arabo-islamica, amazigh e sahelo-hassaniana, a

³³ lo stesso simbolo è riportato nella bandiera amazigh adottata negli anni '90 durante il Congrès mondial Amazigh per simboleggiare la regione Tamazgha. La bandiera è a strisce celeste, verde e gialla con al centro la lettera "ⴰ" in rosso.

rimarcare il pluralismo culturale del paese. Nello specifico, l'articolo 5 della nuova costituzione stabilisce che l'arabo è la lingua ufficiale e che il Tamazight è una delle lingue ufficiali del paese, che viene inoltre presentata come patrimonio comune di tutti i marocchini. Il semplice fatto che all'interno dell'articolo si faccia una distinzione tra “la” lingua ufficiale, l'arabo, e “una” lingua ufficiale, il Tamazight, ha innescato fin da subito lo scetticismo dei sostenitori della causa (Oiry-Varacca 2012).

Inoltre, nella seconda parte dell'articolo 5 viene stabilito che l'effettiva adozione del Tamazight come lingua ufficiale è sottoposta all'emanazione di una legge specifica in materia che regoli le modalità di integrazione e di utilizzo nella sfera pubblica della lingua³⁴.

A cinque anni dalla sua ufficializzazione, nel 2016 è stata finalmente approvata una legge che ammette l'uso del Tamazight in ambito amministrativo, nei collettivi territoriali e nei servizi pubblici in generale. Inoltre viene ammesso l'insegnamento della lingua nelle scuole ed il suo utilizzo nell'informazione, la comunicazione in generale, e l'ambito artistico e culturale. Ad oggi, una delle conseguenze più evidenti di questa legge è stata l'apparizione della lingua negli spazi pubblici e negli edifici istituzionali (Jeune Afrique 27/09/2016).

Allo stesso tempo, alcuni attivisti amazigh continuano a denunciare perplessità riguardo l'effettiva integrazione della lingua. Ad esempio, secondo il coordinatore della “Fédération nationale des associations amazighes” (FNAA) Ahmed Arrehmouch il numero degli studenti che apprendono la lingua Tamazight in ambito scolastico è diminuito negli ultimi anni, passando da mezzo milione nel 2011 a circa 300.000 nel 2017 (Nait Youssef 2017).

³⁴ “Une loi organique définit le processus de mise en œuvre du caractère officiel de cette langue, ainsi que les modalités de son intégration dans l'enseignement et dans les domaines prioritaires de la vie publique, et ce afin de lui permettre de remplir à terme sa fonction de langue officielle” (Articolo 5 della costituzione)

2.4 L'attivismo amazigh nel Rif

2.4.1 Il Mouvement Culturel Amazigh (MCA) e l'associazionismo nel Rif

All'interno del MCA, le associazioni nate nelle tre grandi regioni berbere del Marocco rivendicano l'appartenenza alla cultura amazigh secondo una prospettiva locale. In generale si nota che l'associazionismo amazigh nel Rif e nel Medio Atlante ha un carattere più politicizzato rispetto alla regione Sous (Feliu 2004).

Nel caso del Rif, la prima grande associazione locale è Intilaka Takafiya, nata a Nador nel 1978. Intilaka è stata una delle associazioni più attive di quegli anni, era fortemente legata agli ambienti di sinistra e si occupava di promuovere attività culturali nella regione per dare spazio alla tradizione amazigh in ambito musicale, teatrale e letterario. Per via delle crescenti pressioni delle forze dell'ordine, i suoi membri sono obbligati a sciogliere l'organizzazione nel 1981, anche se l'esperienza di Intilaka resterà un grande modello di riferimento per le future associazioni amazigh nella regione (Feliu 2004).

Più in generale, l'attivismo amazigh nel Rif è strettamente connesso al percorso di mobilitazione a livello nazionale. Gran parte degli attivisti rifani hanno avuto un ruolo all'interno del Mouvement Amazigh (MA), molti dei quali si sono poi inseriti nel Mouvement pour l'Autonomie du Rif (MAR) o partecipano alla Confédération des Associations Culturelles Amazighes du Nord du Maroc (CACANM) (Suarez 2010).

In linea con l'assetto nazionale, anche il movimento amazigh nel Rif è estremamente eterogeneo e comprende al suo interno diverse correnti, tra cui una principalmente "culturalista" e un'altra maggiormente politicizzata.

Ad oggi nel Rif è attiva una rete di associazioni culturali locali che rivendicano principalmente il riconoscimento di un particolarismo identitario e linguistico, la necessità di ricostruire la memoria storica della regione e la valorizzazione dei personaggi originari del luogo ma fondamentali nella storia dell'indipendenza del paese come Mohamed Ameziane e Abdelkrim al-Khattabi³⁵.

Nonostante il lavoro della commissione d'inchiesta "IER"³⁶ nel Rif per fare chiarezza sui casi di violazioni di diritti umani nel periodo 1957-1999, alcune associazioni nel Rif hanno sostenuto un documento noto come "déclaration du Rif" del 2005 in cui si richiede il riconoscimento ufficiale da

³⁵ nonostante Abdelkrim al-Khattabi fosse stato un convinto sostenitore del nazionalismo arabo.

³⁶ Per le notizie riguardo il lavoro della commissione d'inchiesta IER nel Rif si rimanda al capitolo "L'IER nel Rif".

parte delle istituzioni marocchine delle pratiche repressive a danno degli abitanti della regione negli anni 1958, 1984 e 1987 e il conseguente risarcimento delle vittime (Abourabi 2015).

Altre associazioni invece sostengono la necessità di una maggiore autonomia regionale nel Rif, fino alle posizioni più estreme che rivendicano l'adozione di un sistema federale. In generale due fattori sono stati fondamentali per dare input alla causa, ovvero l'evoluzione della causa del Sahara Occidentale in Marocco e quella della Cabilia in Algeria (Suarez 2010). Infatti, nell'aprile del 2007 il regno del Marocco presenta alle Nazioni Unite una trattativa per conferire l'autonomia regionale al Sahara Occidentale, che comunque restava sotto la sovranità marocchina. L'evento ha avuto l'effetto di alimentare le speranze degli attivisti amazigh di rivendicare una maggiore autonomia per il Rif.

D'altra parte, l'esempio della militanza della Cabilia in Algeria è sempre stato un grande referente per l'attivismo berbero marocchino in generale e nello specifico nel Rif per via della prossimità geografica delle regioni. In particolare, dal 2001 in Algeria viene riconosciuto ufficialmente il Mouvement pour l'Autonomie de la Kabylie (MAK), un'organizzazione politica strutturata che ha come scopo la difesa dell'autodeterminazione della regione³⁷.

Per quanto riguarda il Rif, il 1 maggio del 2007 a Nador alcuni militanti del movimento culturale amazigh hanno organizzato una manifestazione dove rivendicavano l'autonomia territoriale della regione (Yahya T. 2010; Bensadek N. 2007). Un video³⁸ di circa 10 minuti attribuito a quella giornata testimonia dei cortei nelle strade della città dove tra gli slogan maggiori figura “الحركة الثقافية” ovvero “il Mouvement Culturel Amazigh del Nord del Marocco richiede l'autonomia del Rif”.

Inoltre, un ulteriore fattore che ha pesato sulla questione territoriale del Rif in maniera diretta è stata la riforma amministrativa del Marocco. Infatti, nel gennaio 2010 Mohammed VI annuncia la creazione della “Commission consultative de la régionalisation” (CCR) con lo scopo di preparare un progetto di regionalizzazione avanzata da attuare nel paese. Il lavoro finale della CCR però suscita le critiche di alcuni abitanti per le questioni riguardanti la divisione amministrativa del territorio e il divieto di formare partiti politici regionali. In seguito all'attuazione della riforma, nel 2015 il Rif viene ripartito tra le regioni Oriental, Tangeri-Tétouan-Al Hoceima e Fes-Meknes. Il fatto più contestato riguarda la divisione in due regioni diverse delle città di Nador e di Al Hoceima

³⁷ <https://www.makabylie.org/index.php/statuts-du-mak/>, consultato il 11/04/2018.

³⁸ <http://dai.ly/x1vyz3>, consultato il 11/04/2018.

su una base che non rispetta criteri culturali, linguistici, economici e politici sostenuti dalle associazioni amazigh (Alvarado 2017: 138).

2.4.2 L'autonomia nel Rif? Il caso del "Mouvement pour l'autonomie du Rif" (MAR)

Il terremoto che il 24 febbraio del 2004 ha colpito Al Hoceima ha provocato la morte di oltre 700 persone, migliaia di feriti, e innumerevoli danni agli edifici. Considerata anche la portata dell'evento, i servizi di soccorso marocchini non hanno potuto reagire tempestivamente allo stato di emergenza per via della precarietà delle infrastrutture locali: la rete stradale ridotta e la carenza di strutture sanitarie. Il solo ospedale della città non era in grado di accogliere tutti i feriti, anche per la mancanza di personale medico, e molti sono stati trasferiti a Rabat (Alvarado 2017: 121). Il giorno dopo re Mohammed VI si reca in persona nella zona colpita dal terremoto e dichiara lo stato di emergenza. Poco tempo dopo, viene presentato un piano di aiuto ai terremotati che consiste nel versamento di 30.000 dirham a famiglia, circa 2.700 euro, di cui gran parte vengono distribuiti sotto forma di materiali da costruzione come mattoni e cemento. In seguito il governo adotta un programma straordinario per la ricostruzione della provincia di Al Hoceima ma nonostante l'intervento statale, la difficoltà incontrate dallo stato centrale ha prestato i soccorsi ha fatto sì che molti abitanti della regione lamentassero la sostanziale indifferenza dello stato alla condizione economica e sociale nel Rif. Inoltre, di fronte a questa emergenza la rete di associazioni locali ha rafforzato il suo impegno per aiutare la popolazione ed in generale per gestire gli affari sociali della regione, risvegliando il dibattito riguardo l'autogestione del Rif (Alvarado 2017: 136). In questo periodo sono aumentati gli incontri tra gli attivisti locali ed è in una di queste occasioni che viene redatta "La déclaration de Nador". Scritta ad agosto 2007 nella dichiarazione viene presentato il "Projet pour l'autonomie du Grand Rif", ovvero un progetto di autonomia per la regione geografica che comprende l'intera costa nord del Marocco che va dall'Atlantico fino al confine con l'Algeria. La dichiarazione viene riconosciuta da un centinaio di associazioni raggruppate sotto la "Confédération des associations culturelles amazighes du Nord du Maroc". A novembre 2009 invece la "Déclaration d'Al Hoceima" denuncia la condizione di marginalizzazione dei territori Tamazgha in Nord Africa (Yahya 2010).

Nelle proteste del 2011 alcuni degli slogan apparsi durante le manifestazioni nelle province del Nord ribadiscono il sostegno al progetto di autonomia del Rif. Una parte dei manifestanti del

Movimento 20 Febbraio nel Rif era infatti affiliata al Mouvement pour l'Autonomie du Rif (MAR), in arabo “al-Ḥaraka min ‘ajl al-ḥukm ad-dati lil-Rif”. Il MAR è un collettivo di dimensioni piuttosto ridotte³⁹ attivo da una decina di anni e di cui è difficile quantificare il numero effettivo di sostenitori e simpatizzanti per il fatto che il suo operato non ha alcun riconoscimento legale nel paese. Si conosce che Karim Massouh, ricercatore universitario e dottore in scienze sociali, è stato il coordinatore generale del gruppo fino al 2013, quando viene sostituito da Abdelilah Alstito. Nell'ottobre del 2008 presso la Camera di Commercio di Nador, Massouh annuncia la nascita del MAR in favore delle rivendicazioni territoriali nel Rif. In seguito, nella riunione del 24 dicembre 2011 a Nador, Massouh annovera tra gli obiettivi del gruppo la nascita di un sistema federale nel Rif che avrebbe permesso la riunificazione amministrativa del Rif e quindi l'autogestione delle risorse interne (Abourabi 2015).

Gran parte degli aderenti e dei simpatizzanti del MAR sono studenti universitari delle università locali di Nador Selouane e Oujda, ma anche attivisti del mondo associativo locale e rifani delle associazioni amazigh in Europa, tra cui alcune hanno avvicinato il MAR ai movimenti autonomisti e federalisti di Catalogna e Belgio. Tra le associazioni vicine al MAR ci sono “Association histoire du Rif”, “Mémoire du Rif”, “Collectif Abdelkrim al Khattabi”, “Agraw N'ARif”, “Taghrast-Espai Amazic” (Abourabi 2015).

Allo stesso tempo molti abitanti del Rif, specialmente le famiglie di agricoltori ed operai, non si riconoscono nel progetto politico del movimento in quanto la loro maggiore preoccupazione è quella di migliorare la condizione economica e sociale (Abourabi 2015). Questa considerazione ribadisce la distanza degli ambienti intellettuali dalle posizioni di una parte consistente della popolazione locale rifana, ed inoltre evidenzia che la società civile nel suo insieme non ha un progetto comune per fare fronte alla marginalizzazione sociale ed economica degli abitanti del Rif, nonostante questa condizione venga ampiamente denunciata.

2.5 L'internazionalizzazione della causa amazigh e il Marocco

Le prime rivendicazioni amazigh in Marocco nascono dalle riflessioni degli intellettuali che vivono nel contesto urbano del post indipendenza, prima di avere successo negli ambienti rurali. Al contempo però, l'élite di marocchini favorevoli alla causa berbera è stata fortemente ispirata dall'esempio dei vicini algerini che per primi si sono organizzati in favore dei berberi di Algeria, ed

³⁹ ad oggi la pagina facebook del gruppo conta gli oltre 600 iscritti

in particolare della regione geografica Cabila. Infatti, nel 1967 a Parigi veniva creata la “Académie Berbère” per mano di attivisti algerini e nel corso degli anni ‘60 e ‘70 la Francia era già diventata terreno fertile per la produzione di scritti in favore della causa berbera, che circolavano tra gli ambienti dell'élite marocchina e ne influenzano il pensiero (Pouessel 2006: 126).

L'internazionalizzazione della questione amazigh diventa ufficiale nel 1995 con la creazione del **Congrès mondial amazigh** a cui partecipano per la prima volta dei rappresentanti di Algeria, Marocco, Libia, Mali, Niger e Isole Canarie (Feliu 2004). L'organizzazione internazionale non governativa nasce con lo scopo di promuovere i diritti linguistici e culturali in tutti gli stati della regione Tamazgha.

A partire dal 1999 il dibattito riguardo l'organizzazione statale e la regionalizzazione delle province amazigh prende piede nel CMA spinto dal presidente in carica di quel tempo Rachid Raha, un ispano-marocchino del Rif. Nel 2008, dallo scisma del CMA nasce la “Assemblée Mondiale Amazighe” con a capo Raha che sostiene ufficialmente l'autonomia delle regioni berbere, prendendo a modello il caso della Spagna (Alvarado 2017: 135-136).

Contemporaneamente all'interno del CMA nasce l'idea di una comunità amazigh che va al di là dei confini tradizionali della regione Tamazgha, considerato l'alto numero di amazigh che vivono in Europa (Pouessel 2006: 132).

3. LA REALTÀ SOCIOECONOMICA DEL RIF

3.1 L'evoluzione dell'attività economica nel Rif

In termini economici e sociali il Rif è oggi noto per essere una delle zone più sottosviluppate del Marocco. Sebbene la costa mediterranea marocchina fosse stata un crocevia di scambi commerciali fin dall'età antica, con l'avvento degli europei in Marocco a partire dal XV secolo il commercio marittimo finì gradualmente sotto il controllo dei portoghesi prima e degli spagnoli in seguito. Per questa ragione, al di là delle attività di contrabbando e di pirateria, tra l'Ottocento e il Novecento la società rifana era sostanzialmente una realtà agraria basata su un sistema economico di autosussistenza. Durante il protettorato spagnolo nel nord del paese (1912-1956), oltre allo sfruttamento delle miniere di ferro e alla costruzione di strade per mano di imprese spagnole, non si registrarono importanti attività economiche. Infatti in quegli anni la Spagna si preoccupava soprattutto di garantire il controllo militare della regione, che era ostacolato dalle continue ribellioni delle tribù locali, e più che altro furono costruite delle infrastrutture per assicurare la comunicazione alle truppe. Inoltre, le ridotte possibilità economiche della Spagna e la guerra civile degli anni '30 impedirono un adeguato livello di sviluppo del Rif marocchino, che dipendeva sostanzialmente dalle risorse economiche della potenza europea. In generale, i maggiori investimenti dell'epoca si riversarono in attività mineraria, commercio, agricoltura e costruzioni. Nonostante l'estrazione del ferro assicurasse gran parte delle esportazioni verso l'Europa, per via della mancanza di industrie per la trasformazione nella regione, il minerale veniva esportato come materia prima e aveva un limitato impatto economico (Alvarado 2017: 92). Durante la guerra del Rif (1921-1926) l'esercito coloniale spagnolo ha sistematicamente bombardato la regione con armi chimiche per annientare la resistenza di Abdelkrim, il cui impatto nocivo sulla salute degli abitanti manifesta le sue conseguenze ancora oggi (Alvarado 2017: 45).

Con l'indipendenza, la Spagna lasciava in eredità al nuovo stato marocchino una regione sottosviluppata dove nel tempo si era affermato il contrabbando di merci, che insieme all'emigrazione e all'agricoltura tradizionale costituivano i principali mezzi di sussistenza della popolazione (Alvarado 2017: 90-91). Dalla nascita del Regno del Marocco molti dei problemi regionali si sono esacerbati nel tempo, e soprattutto durante il regno di Hassan II (1961-1999) il Rif ha avuto un percorso storico travagliato che gli è costato la reputazione di essere una regione di dissidenza.

Questi presupposti hanno alimentato l'emarginazione del Rif, dove la situazione socioeconomica è ancora carente. Nonostante l'agricoltura e la pesca rappresentino tuttora la sola fonte di sostentamento per molte famiglie, queste attività restano in buona parte ancora legate a mezzi rudimentali. Inoltre la lavorazione della terra diviene più difficoltosa per via dell'irregolare conformazione geografica del territorio, che riduce la porzione di terreno coltivabile e rende difficile l'accesso all'acqua, ma anche a causa delle precipitazioni irregolari (Alvarado 2017: 91).

3.1.1 L'emigrazione

Già tra il XIX e il XX secolo molti rifani lasciavano la regione sia per via delle difficili condizioni di vita, determinate dalla siccità e dalla diffusione di epidemie, sia per sfuggire alle spedizioni punitive del Sultano contro le tribù che si ribellavano al suo volere. Molti altri lasciavano il Rif per lavorare stagionalmente come braccianti in Algeria, o per cercare occupazioni più redditizie nel resto del Paese.

All'alba dell'indipendenza del Regno del Marocco nel '56, il Rif costituiva una delle regioni più arretrate del Paese. Nel tempo la mancanza di politiche volte ad integrare economicamente la regione al resto del paese aggravarono le condizioni di vita degli abitanti, determinando la partenza di molti lavoratori migranti. Con la chiusura delle frontiere algerine, dopo l'indipendenza molti si stanziarono in altre regioni del Marocco in cerca di lavoro, mentre altri migrarono in Europa. Una forte accelerazione all'emigrazione è avvenuta in seguito alla repressione del '58-59, occasione in cui molti uomini lasciarono il Rif. In quel periodo, le stesse autorità facilitarono il rilascio di passaporti agli abitanti di questa regione come una valvola di sfogo alle tensioni interne. Tra gli anni '60-70 i flussi migratori verso l'Europa aumentano in maniera esponenziale in primo luogo verso la Spagna ma anche verso zone maggiormente industrializzate come Germania, Francia, Olanda e Belgio. A partire sono soprattutto gli uomini a cui si ricongiungono le donne solo in un secondo momento (Alvarado 2017: 95-97).

L'immediata conseguenza delle migrazioni è stata il miglioramento delle condizioni di vita delle famiglie della regione che ha contribuito a mitigare le tensioni sociali e politiche.

In generale le rimesse dei migranti hanno avuto un impatto economico positivo nella regione in quanto hanno permesso un migliore tenore di vita alle famiglie, che in molti casi dipendono unicamente da queste entrate. Inoltre le rimesse hanno iniettato liquidità nell'economia locale, favorendo il piccolo commercio, le costruzioni ed il turismo. Infine l'afflusso di valuta estera ha

fatto sì che la città di Nador diventasse il secondo centro finanziario del paese in termini di volume di deposito bancario, dopo Casablanca (Alvarado 2017: 98).

3.1.2 L'economia informale del “kif” (cannabis)

In Marocco la cannabis è chiamata “kif”, una parola di origine araba che ha il generico significato di “piacere” o “estrema felicità”, e si differenzia dalla canapa tessile che invece viene indicata con in nome “qannab” (Laffite e Selefa 2005 in Afsahi 2017: 101).

Ancora prima del XIX secolo l'uso kif era piuttosto comune nel nord del Paese e in altre zone del Marocco, la cannabis veniva generalmente fumata tramite delle tradizionali pipe chiamate in dialetto marocchino “sebti” ed il suo uso era socialmente accettato nelle situazioni conviviali, ma era anche usato dagli artigiani con lo scopo di alleviare la fatica dei lavori manuali e in alcune pratiche religiose (Afsahi 2017).

L'arrivo della pianta nel Maghreb coincide con l'epoca delle prime invasioni arabe del VII secolo, ma è solo a partire dal XV secolo che si consolida l'uso della cannabis nel Rif ed in particolare nella regione centrale del Ketama. Nel XIX secolo il sultano Mulay Hassan I autorizzò ufficialmente l'uso del kif in alcuni villaggi del Ketama nel tentativo di ingraziarsi le tribù ribelli, che si opponevano alla decisione del sultano di ammettere gli europei nel Paese. Durante il protettorato nel nord del Paese fu la Spagna a concedere ad alcune tribù di coltivare cannabis, ed anche in questo caso l'apparente tolleranza aveva il fine politico di garantire il favore degli abitanti e la stabilità della regione. Invece, sarà il celebre condottiero rifano Ben Abdelkrim al-Khattabi a proibire l'uso del kif durante gli anni della Repubblica del Rif (1921-26), in quanto veniva considerata una pratica contraria ai principi dell'Islam. Con la restaurazione del protettorato spagnolo in Marocco le zone di coltivazione vennero ridotte fino a decretare il divieto della coltura. Contemporaneamente nella zona francese veniva proibita qualsiasi attività legata al kif che fosse al di fuori della “Régie de Tabacs”, una multinazionale con capitale principalmente francese, anche se nella zona il kif fu vietato definitivamente solo a partire dagli anni '50. Ottenuta l'indipendenza nel '56 il kif fu abolito ufficialmente in tutti i territori del Paese, ma fin da subito il divieto imposto dal sovrano Mohammed V provocò il discontento del Rif. Così nella speranza di garantire la stabilità della regione settentrionale la coltivazione del kif finì per essere tollerata ancora una volta e in particolare nei villaggi del Ketama delle tribù Beni Sedate e Beni Khaled, ovvero nella regione storicamente più legata a questa tradizione (Alvarado 2017: 102-103).

La storica tolleranza delle autorità verso la coltivazione e l'uso del kif in alcune zone del Marocco ha favorito la continuità della coltura fino ai tempi più recenti, anche se nel Rif il business del kif è cresciuto soprattutto per via della mancanza di una vera alternativa economica.

Fino agli anni '70 la produzione di cannabis nel Rif era destinata esclusivamente al consumo locale, aveva un raggio ristretto di commercializzazione e un'importanza economica limitata. Dagli anni '80 in poi il mercato internazionale della cannabis cresce di valore ed è nello stesso periodo che in Marocco comincia a svilupparsi il turismo legato alla coltivazione di kif nei villaggi del Ketama. Negli anni '80 e '90 la crescita della domanda di cannabis a livello internazionale ha stimolato la produzione marocchina e i campi di coltivazione si sono estesi anche al di fuori delle zone tradizionali di produzione, raggiungendo le regioni geografiche Ghomara e Jibala e la provincia di Al Hoceima (Alvarado 2017: 104-105).

Negli anni 2000 una buona parte⁴⁰ delle terre fertili della regione sono state destinate alla coltivazione di cannabis, spesso a scapito di foreste e delle tradizionali coltivazioni arboree ed erbacee, e che secondo esperti avrebbe un forte impatto sull'erosione del suolo.

Secondo la "Enquête sur le cannabis 2005", il terzo rapporto sulla coltivazione illecita di cannabis in Marocco realizzato dallo Office des Nations Unies contre la Drogue et le Crime (UNODC) in collaborazione con il governo marocchino, nel 2005 si stimano oltre 72.000 ettari di campi di cannabis⁴¹ nelle province di Chefchaouen, Tetouan, Larache, Taounate e Al Hoceima. Sempre secondo i dati, la sola provincia di Chefchaouen ricopre più della metà delle aree di coltivazione mentre in quella di Al-Hoceima circa il 12%. Nello stesso anno la produzione sarebbe stata di oltre 53.000 tonnellate di cannabis e 1.066 tonnellate di hashish, per un fatturato complessivo di circa 5 miliardi di dollari. Contemporaneamente, viene specificato che il valore derivante dalla sola vendita di cannabis non lavorata e di hashish si attesti intorno alla cifra di 386 milioni di dollari⁴². Questo dato rivela che gran parte del ricavato del business del kif non deriva dalla produzione o dalla lavorazione locale ma soprattutto dalla distribuzione, e che quindi il guadagno maggiore è percepito dalla rete di intermediari che commercializzano il prodotto. Infatti sulla base della stima di circa 760.000 coltivatori di kif nel 2005, il compenso medio sarebbe stato di circa 500 dollari a lavoratore (UNODC 2007).

Negli anni 2000 le crescenti pressioni internazionali, esercitate soprattutto dell'Europa, hanno incentivato il governo marocchino ad adottare provvedimenti per ostacolare l'estensione della

⁴⁰ circa l'8% delle terre coltivabili nel 2005 (fonte: UNODC 2007).

⁴¹il trend era in discesa rispetto agli anni precedenti in quanto lo stesso anno il governo marocchino si è impegnato ad eradicare molte delle colture.

⁴²per dare un termine di paragone, la cifra rappresentava lo 0,8% del PIL marocchino del 2004 (443,67 miliardi dirham) (dati UNODC 2007)

coltivazione e per eradicare i campi esistenti. Questa situazione ha generato delle tensioni nel Rif tra i coltivatori e la polizia e nel 2013 dei manifestanti hanno bloccato l'autostrada costiera che collega Al Hoceima a Tetouan per contestare la campagna proibizionista del governo.

La coltivazione della cannabis nel Rif si è sviluppata in un contesto di marginalizzazione e mancanza di altre opportunità economiche e l'attività rappresenta l'unica fonte di sostentamento per alcune famiglie, per questo in molti si sono mostrati contrari alla politica di eradicazione e sostengono la necessità di continuare questa attività. Per questa ragione già nel 2008 a Nador viene effettuato un primo collettivo locale per discutere della possibilità dell'utilizzo industriale e medico del kif. Favoriti da un contesto internazionale di depenalizzazione della cannabis, a livello nazionale i partiti Parti authenticité et modernité (PAM) e Istiqlal hanno avviato le primissime discussioni parlamentari riguardo la possibilità di regolarizzare il settore (Alvarado 2017: 106-108).

Il "World Drug Report 2017" delle Nazioni Unite stima che l'area di coltivazione della cannabis in Marocco abbia raggiunto i 47.000 ettari nel 2015 e che circa 38.000 tonnellate di cannabis vengano prodotte annualmente nel regno. Ad oggi il Paese continua ad essere il maggiore produttore ed esportatore mondiale di hashish nonché il primo fornitore del mercato europeo, per un business stimato oltre i 5 miliardi di dollari (UNODC 2017).

3.1.3 Il contrabbando

Evadendo le tasse del Makhzen, fin dall'Ottocento i rifani scambiavano con le città costiere spagnole prodotti agricoli, pesce e artigianato. Nella seconda metà del XIX secolo il contrabbando, tra cui quello di armi, si era consolidato nelle coste del Rif e aveva un importante impatto economico (Alvarado 2017: 91).

Ancora oggi, prodotti alimentari, abbigliamento, pezzi di ricambio di automobili, elettrodomestici ed altri beni vengono trafficati attraverso le città spagnole di Ceuta e Melilla. Inoltre, degli accordi bilaterali tra Marocco e Spagna permettono in alcuni casi la libera circolazione di cittadini marocchini nelle due città spagnole, così che gli abitanti della provincia di Tetouan possono recarsi con un semplice documento di identità a Ceuta e quelli di Nador a Melilla. Si stima che ogni giorno attraversano legalmente la frontiera di Ceuta almeno 30.000 persone e 15.000 veicoli, per trasportare merci che vengono rivendute oltre la frontiera. Il trasporto delle merci viene svolto notoriamente anche da donne che si spostano a piedi, chiamate "porteadoras" in spagnolo. La Camera di commercio statunitense a Casablanca ha stimato che il valore annuale del contrabbando

in Marocco è di oltre un miliardo di euro. Mentre un'altra stima riporta che i prodotti contrabbandati con l'Algeria tramite la regione marocchina Oriental, soprattutto hashish marocchino e combustibile algerino, raggiungono i 500 milioni di euro (Alvarado 2017: 110-111).

3.2 I maggiori indicatori socioeconomici regionali

Anche se la regione geografica del Rif non corrisponde storicamente ad una netta divisione amministrativa, in base alla riforma territoriale attuata nel 2015 gran parte dei territori del Rif marocchino sono attualmente compresi nelle tre regioni amministrative del nord del paese: l'intera regione di "Tanger-Tetouan-Al Hoceima"; le parte settentrionale della regione "Oriental", in particolare le province di Nador, Driouch, Benkrane, Guercif e Taourirt; e la parte settentrionale della regione "Fes-Meknes", ovvero le province di Taza e Taounate.

3.2.1 La regione Tanger-Tetouan-Al Hoceima⁴³

Secondo le statistiche dello "Annuaire statistique régional 2016" della regione Tanger-Tetouan-Al Hoceima, realizzato dallo Haut-Commissariat au Plan du Royaume du Maroc, nel 2014 la regione ha contribuito con il 9,4% del PIL nazionale⁴⁴, classificandosi come terza economia regionale.

La regione è popolata da oltre 3.5 milioni di persone di cui una parte consistente vive nelle zone urbane, anche se in alcune province come quelle di Al Hoceima e Chefchaouen la popolazione rurale costituisce il doppio di quella che vive in città.

Secondo le stime il tasso di disoccupazione è leggermente più alto della media nazionale⁴⁵ e si attesta intorno al 9,6%, e a livello regionale il fenomeno colpisce maggiormente le donne in maniera più marcata che nel resto del paese. Più in generale, la disoccupazione è più acuta nelle città e colpisce maggiormente la fascia di popolazione compresa tra 15-35 anni e con un livello di istruzione superiore. Infatti nel 2016 la disoccupazione urbana, che a livello nazionale è del 13,9%, raggiunge il 16,3% nella regione.

⁴³Le province che fanno parte della regione Tanger-Tétouan-Al Hoceima sono: Al Hoceima, Chefchaouen, Fahs-Anjra, Larache, Ouezzane, Tanger-Assilah, Tétouan e M'Diq-Fnideq.

⁴⁴Nel 2014 il PIL marocchino è di 925 miliardi di dirham secondo quanto riportato nella pubblicazione "Chiffre clés, 2017" dello Haut-Commissariat au Plan du Royaume du Maroc (HCP 2017).

⁴⁵la media nazionale è del 9,4%

A livello nazionale, su una popolazione di circa 34 milioni di persone nel 2016, il 38% dei marocchini lavora nel settore primario che costituisce la principale fonte di occupazione del paese, nonostante sia uno dei meno redditizi. Anche nella regione quasi la metà degli abitanti è occupata in attività legate ad agricoltura, pesca e sfruttamento dei boschi e in misura nettamente minore nell'industria e nei servizi. Gli stabilimenti industriali sono concentrati nella provincia di Tangeri-Asilah da cui dipende la quasi totalità del fatturato dell'industria nella regione, mentre nelle altre province l'attività economica è ridotta.

A livello linguistico, la popolazione della regione è principalmente arabofona mentre il 9,6% parla anche la lingua amazigh. Anche se nella provincia di Al Hoceima i parlanti amazigh costituiscono il 42% della popolazione⁴⁶.

L'analfabetismo è ancora molto diffuso nella regione e raggiunge il tasso del 31% della popolazione nel 2014 e nelle province di Al Hoceima e Chefchaouen raggiunge circa il 40%. In generale, il fenomeno è più diffuso in ambiente rurale e colpisce maggiormente la popolazione over 40. Inoltre il numero di donne analfabete è il doppio rispetto a quello degli uomini.

3.2.2 La regione Oriental⁴⁷

La regione ricopre circa l'11% del territorio nazionale e nel 2016 conta una popolazione di oltre 2.3 milioni di persone. Rispetto alla media nazionale la densità abitativa regionale è bassa ma il dato non rispecchia la realtà provinciale in quanto quasi la metà degli abitanti è stanziata tra Nador e Oujda-Angad.

Secondo lo "Annuaire Statistique de la région de l'Oriental 2016" dello Haut-Commissariat au Plan du Royaume du Maroc, nell'anno 2014 la regione ha contribuito al 4,9% del PIL nazionale. L'industria locale è ancora poco sviluppata a causa della mancanza di infrastrutture e di investimenti e l'attività economica si concentra principalmente nelle province di Nador e di Oujda-Angad. La zona settentrionale, tra Nador e Berkane, costituisce la più importante zona agricola della regione.

La pesca nel Mediterraneo ha un grande potenziale ma i due porti di Nador, Ras Kebdana e Beni Ansar, sono male equipaggiati e mancano di strutture per la lavorazione e la commercializzazione dei prodotti. Inoltre negli ultimi anni la pesca nelle acque mediterranee locali è diventata meno redditizia che in passato per via dell'inquinamento e dello sfruttamento eccessivo.

⁴⁶dati 2014

⁴⁷Le province della regione Orientale sono: Berkane, Driouch, Figuig, Guercif, Jerrada, Nador, Oujda-Angad e Taourirt.

Situata nella parte nord-ovest della regione, la catena montuosa rifana non offre possibilità di sfruttamento ed è una zona storicamente soggetta al fenomeno migratorio e tutt'ora la popolazione locale spesso si sposta verso altre zone del paese o all'estero.

Nel 2016 la principale fonte di occupazione della regione è il settore dei servizi (50%), seguito dal settore primario (27%), edilizia e lavori pubblici (13%) e industria (8,2%).

Nel 2014 il tasso di disoccupazione⁴⁸ è del 17,9% e in città arriva a raggiungere il 20%. In generale le donne trovano maggiore occupazione in ambito rurale, dove il tasso di disoccupazione è più alto tra gli uomini.

Il livello di scolarizzazione è piuttosto basso e nel 2014 solo il 40% degli abitanti tra i 15 e i 17 anni riceve un'istruzione.⁴⁹

3.2.3 La regione Fes-Meknes⁵⁰

La regione costituisce il 5% del territorio marocchino e conta oltre 4 milioni di persone nel 2016. Rispetto alla media nazionale, la densità popolare è alta e si concentra nei due capoluoghi di regione, Fes e Meknes, dove nel 2014 vive quasi la metà della popolazione della regione. La popolazione abita principalmente in città e il tasso di urbanizzazione è del 60%. A livello provinciale però ci sono delle grandi zone rurali tra cui i circondari di Taounate (oltre 660 mila abitanti nel 2016) e di Taza (circa 520 mila abitanti nel 2016), dove il tasso di urbanizzazione è rispettivamente del 13% e del 39%.

Fes e Meknes sono i due maggiori centri economici ed è soprattutto grazie all'attività industriale concentrata nelle due città che nel 2015 la regione ha contribuito al 9% del PIL nazionale.

Il tasso di disoccupazione regionale è dell'8,6% ma in città supera il 13%.⁵¹

⁴⁸calcolato nella fascia di età sopra i 15 anni

⁴⁹I dati regionali fanno riferimento alle pubblicazioni: “La Région de l’Oriental- MONOGRAPHIE GENERALE” (2015) del Ministero degli Interni marocchino e “Annuaire Statistique de la région de l’Oriental” (2016) dell’Alto Commissariato per la Programmazione marocchino.

⁵⁰Le province della regione sono: El Hajeb, Ifrane, Meknès, Boulemane, Fès, Moulay Yacoub, Sefrou, Taounate e Taza.

⁵¹I dati regionali fanno riferimento alle pubblicazioni: “La Région de Fès-Meknès- MONOGRAPHIE GENERALE” (2015) del Ministero degli Interni marocchino e “Annuaire Statistique de la région Fès-Meknès” del 2017 dell’Alto Commissariato per la Pianificazione marocchino.

3.3 Le prospettive di sviluppo locale

Secondo l'economista marocchino Driss Guerraoui, docente dell'università Mohammed V di Rabat e consigliere del governo, l'economia delle province del nord del paese è poco diversificata e soffre ancora della scarsa attività industriale che si polarizza nella provincia di Tangeri (Guerraoui 2016). Al contempo la regione avrebbe un grande potenziale di sviluppo del settore turistico e dell'industria ittica che invece non sono adeguatamente valorizzati. Inoltre, lo sviluppo sarebbe ostacolato dalle enormi disparità che separano la realtà rurale dalle città. Inoltre lo sviluppo delle zone affronta delle carenze in ambito sociale, culturale e ambientale: gli ecosistemi sono danneggiati, le aree agricole si concentrano in aree montane e densamente popolate, le attività illegali e la coltivazione di cannabis rappresentano per molti le uniche alternative. Al contempo la regione non ha un piano di sviluppo urbano, mancano le infrastrutture e la governance è carente nei diversi settori e nelle amministrazioni locali. Sempre a parere dell'esperto, i presupposti allo sviluppo sarebbero prima di tutto la formazione di una élite amministrativa e politica locale efficiente, la creazione di programmi di formazione per i lavoratori, la promozione di forme di solidarietà sociale, investire nelle città faro della regione Tangeri, Tétouan ed Al Hoceima ed in generale curare lo sviluppo urbano e rurale e delle infrastrutture delle altre zone della regione (Guerraoui 2016).

3.3.1 Il programma di sviluppo “Al Hoceima Manarat al Moutawassit”

Fortemente sponsorizzato dal sovrano Mohammed VI, nel 2015 viene lanciato il piano di sviluppo provinciale “Al Hoceima, Manarat Al Moutawassit”⁵² con l'obiettivo di fare della provincia di Al Hoceima un nuovo polo di investimento. L'attuazione del programma quinquennale, inizialmente previsto per il periodo 2015-2019, avrebbe dovuto incrementare l'attività economica locale sia in ambito urbano che rurale e favorire lo sviluppo umano. A questo scopo, sono stati stanziati oltre 500 milioni di euro per finanziare iniziative di sviluppo sociale, riqualificazione del territorio, protezione ambientale e gestione dei rischi, potenziamento delle infrastrutture e sviluppo dello spazio culturale (Maroc Diplomatie 23/05/2017). La realizzazione del piano ha subito nel tempo numerosi ritardi e rinvii, generando polemiche all'interno della politica nazionale e alimentando il risentimento degli abitanti della provincia di Al Hoceima. Nell'ottobre del 2017 in seguito al

⁵²tradotto: “Al Hoceima, Faro del Mediterraneo”

resoconto richiesto dal re alla Corte dei Conti marocchina riguardo al progetto, il sovrano ha rimosso diversi ministri e ha stabilito di non affidare incarichi futuri agli alti funzionari statali ritenuti responsabili delle inefficienze (BBC 25/10/2017). Da allora il progetto di sviluppo ha ripreso ad avanzare ad un ritmo più sostenuto e sono state avviate numerose iniziative in ambito di sanità, infrastrutture, agricoltura, fornitura d'acqua ed elettricità, protezione contro le inondazioni, riqualificazione territoriale ed educazione. Ad oggi le maggiori mete raggiunte sono l'apertura di un centro di oncologia nella città di Al-Hoceima⁵³, la predisposizione di circa 6.000 ettari di coltivazioni arboree e l'ampliamento della rete stradale tra Taza e Al-Hoceima" e di quella provinciale (Majdi 2017).

⁵³la scelta è stata dettata dall'alto tasso di mortalità per il cancro nella regione che viene imputato all'uso di armi chimiche durante la guerra del Rif (1921-1926).

SECONDA PARTE

4. LE PROTESTE DEL 2016-2017 NEL RIF

4.1 Mouhcine Fikri (محسن فكري): da venditore di pesce a “martire”⁵⁴ delle proteste del Rif

La storia del giovane Mouhcine Fikri racconta in maniera esemplare la condizione di molti altri suoi corregionali rifani, che vivono in una società in cui predomina l'economia informale e dove spesso per poter svolgere un'attività economica si è soggetti all'estorsione di chi domina uno specifico settore o all'arbitrarietà e alla corruzione delle autorità (Alvarado 2017: 19).

Mouhcine Fikri nasce a Imzouren nel 1985, figlio di un insegnante e di una casalinga, in una famiglia di dieci figli. Si forma presso lo “Institut de technologie de la pêche maritime d'Al Hoceima” dove ottiene una licenza per la pesca marittima, attività a cui si è dedicato a fasi alterne insieme al piccolo commercio e alla guida di taxi. Per un periodo lavora al porto come rivenditore di pesce ma, secondo quanto riportato dai suoi parenti, il suo inserimento nel settore sarebbe stato ostacolato da chi aveva già un business al porto e tra cui alcuni avrebbero scoraggiato i clienti a comprare la sua merce. Per questo il giovane avrebbe investito dei soldi per comprare un camion ed iniziare a distribuire la sua merce in proprio e rifornire dei clienti lontani dall'interesse delle lobby del porto, tra cui alberghi e ristoranti. Da allora, Mouhcine ha gestito la sua attività autonomamente come grossista di pesce nonostante la sua famiglia racconta che il giovane pagava un "bakchich"⁵⁵, ovvero una tangente, che gli assicurava di svolgere il suo lavoro indisturbatamente (Bennamate 2016).

Il 28 ottobre del 2016 ad Al Hoceima Mouhcine Fikri muore, all'età di 31 anni, schiacciato da un autocompattatore per la raccolta di rifiuti mentre cercava di recuperare la merce che gli era stata confiscata dalla polizia.

⁵⁴In più occasioni Mouhcine Fikri viene ricordato sia dai manifestanti che da alcuni quotidiani arabi come uno “šahīd”, ovvero un martire. Come ad esempio nell'articolo di al-Jazeera “Muhsin Fikrī..al-mağribī al-maṭḥūn” - “محسن فكري..-المغربي المطحون” (<http://www.aljazeera.net/encyclopedia/icons/2016/10/31/%D9%85%D8%AD%D8%B3%D9%86-%D9%81%D9%83%D8%B1%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%BA%D8%B1%D8%A8%D9%8A-%D8%A8%D8%A7%D8%A6%D8%B9-%D8%A7%D9%84%D8%B3%D9%85%D9%83-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%B7%D8%AD%D9%88%D9%86>, consultato il 23/05/2018)

⁵⁵dall'arabo “baqšīš” (بقشيش), che significa letteralmente “mancia”.

Nonostante alcuni dettagli siano poco chiari, per fare luce sul decesso di Fikri è stata fondamentale la testimonianza del suo socio in affari Lahcen Chenaoui. Secondo quanto ricostruito dal suo racconto, nel pomeriggio del 28 di ottobre 2016 un uomo a bordo del camion di Fikri avrebbe lasciato il porto di Al Hoceima per trasportare un carico di 500 kg di pesce spada per conto del giovane, nonostante in quel periodo dell'anno la cattura e la vendita di pesce spada siano proibite per legge⁵⁶. In seguito ad una segnalazione, la polizia intercetta il camion e procede al sequestro della merce. Quella stessa sera Fikri e il socio Chenaoui si recano alla stazione di polizia per cercare di recuperare la merce, invece viene confermato lo stato di sequestro e gli agenti gli comunicano la decisione di smaltire l'intero carico di pesce. Intanto vicino al commissariato, nei pressi del tribunale di primo grado di Al Hoceima è già piazzato un autocompattatore per rifiuti che di lì a poco avrebbe dovuto distruggere la merce sequestrata.

Allora, davanti ad un raduno di persone, Fikri sale sul retro dell'autocarro su cui si sdraia per cercare di impedire l'operazione mentre altri lo seguono. Contemporaneamente il meccanismo per compattare i rifiuti viene azionato e Fikri rimane incastrato nella pressa, e nonostante alcuni abbiano cercato di liberarlo finisce per essere schiacciato (Oudrhiri 2016).

L'episodio, che è avvenuto di fronte a diverse persone, viene ripreso da uno smartphone e fotografato e di lì a poco le immagini della morte di Fikri finiscono sul web⁵⁷. La vicenda genera l'indignazione e la rabbia degli abitanti di Al Hoceima, per poi diventare l'emblema della contestazione della città e in altre zone del Paese.

Il 27 aprile 2017 si è svolto il processo sulla morte di Mouhcine Fikri in cui sono state indagate 11 persone. Tra questi, tre dipendenti della società di raccolta rifiuti di Al Hoceima sono accusati di omicidio colposo mentre altri tra agenti, delegati della pesca marittima ed un veterinario sono ritenuti colpevoli di dichiarare il falso in un atto pubblico, per aver realizzato un documento che attestava la distruzione della merce di Fikri prima che questa avvenisse (Oudrhiri 2017). Ad oggi, rimangono alcune perplessità e polemiche intorno all'accaduto, ad esempio riguardo la scelta di smaltire la merce di Fikri in quelle modalità ed in strada, il breve lasso di tempo in cui ogni decisione è stata autorizzata ed eseguita dalle autorità senza garantire alle parti coinvolte un'opzione di difesa, come anche riguardo l'illegalità e la corruzione legate all'attività di pesca nella regione. Infine alcuni dubbi sono stati espressi riguardo la responsabilità della morte del giovane, su chi abbia effettivamente azionato il compattatore che ha provocato la morte di Fikri, in quanto la

⁵⁶In Marocco la pesca di pesce spada è vietata nel periodo che va dall'1 ottobre al 30 novembre di ogni anno ai sensi del decreto del Ministro dell'agricoltura e della pesca marittima n. 1176-13 dell'8 aprile 2013.

⁵⁷il video della morte di Fikri: <https://www.youtube.com/watch?v=CNPSF-7oToA> (consultato il 20/05/2017)

famiglia del giovane, i manifestanti e la stessa impresa di raccolta rifiuti negano la colpevolezza dei tre operai.

La critica maggiore è stata fatta nei confronti dell'abuso di potere commesso degli agenti statali in questo caso, e che diviene esemplare per denunciare il generale atteggiamento dispotico che le autorità utilizzano per intimidire la popolazione (Alvarado 2017: 146-149).

4.2 Mouhcine Fikri è il nuovo Mohamed Bouazizi?

L'episodio della morte di Fikri e la portata delle manifestazioni nel Rif hanno suscitato l'interesse della stampa internazionale sulla situazione in Marocco, rievocando non solo le manifestazioni nel Paese del 2011 ma in generale l'ondata di proteste delle "primavere arabe". In particolare, molti giornali hanno accostato la storia di Mouchine Fikri e quella del tunisino Mohamed Bouazizi, la cui morte ha segnato simbolicamente l'inizio della rivolta in Tunisia nel 2011⁵⁸ e a cui sono susseguite dei moti di protesta nel resto del mondo arabo.

Ad esempio, il 31/10/2016 il giornale "La Stampa" pubblica un articolo intitolato "Il fantasma di Bouazizi che agita il Marocco: nelle proteste per la morte del pescatore l'eco ritardata della primavera abortita nel 2011"⁵⁹. Parallelismi simili sono riportati in articoli dei quotidiani "New York Times"⁶⁰, "Guardian"⁶¹ e "El País"⁶² (Bousquet 2016).

La similitudine più evidente tra le due storie è il fatto che sia la morte di Bouazizi che quella di Fikri si siano tramutate in un simbolo di protesta durante le manifestazioni del 2010-11 in Tunisia e

⁵⁸ Il 17 dicembre 2010 nella città tunisina di Sidi Bouzid la polizia locale confisca la merce di Mohamed Bouazizi, un venditore ambulante di frutta e verdura, perché non possedeva i permessi necessari alla vendita. Dopo essersi recato al municipio ed aver richiesto senza successo che gli venisse restituita la merce e concessi i permessi, Bouazizi si è auto-immolato. La morte del giovane, ripresa e diffusa sui social network, ha esacerbato la rabbia popolare nei confronti dell'ingiustizia e della corruzione nel Paese, a cui è seguita un'ondata di proteste che hanno portato alla caduta del dittatore Ben Ali nel 2011 (Delmas 2016).

⁵⁹<http://www.lastampa.it/2016/10/31/esteri/il-fantasma-di-bouazizi-che-agita-il-marocco-YRESwxuwQjt7hGuBsA6oEI/pagina.html> (consultato il 05/06/2017)

⁶⁰in un articolo del 30/10/2016. (https://www.nytimes.com/2016/10/31/world/middleeast/protests-erupt-in-morocco-over-fish-vendors-death-in-garbage-compactor.html?_r=0, consultato il 05/06/2017)

⁶¹In un articolo del 31/10/2016. (<https://www.theguardian.com/world/2016/oct/31/moroccan-police-question-witnesses-to-rubbish-truck-death>, consultato il 05/06/2017)

⁶²in un articolo del 01/11/2016.

(https://elpais.com/internacional/2016/10/30/actualidad/1477856648_881744.html, consultato il 05/06/2017)

in quelle del 2016-17 nel Rif. La stampa propone una continuità tra i due eventi, spesso evidenziando come l'influenza dell'esempio della Tunisia e delle "primavere arabe" abbia dei risvolti ancora oggi in Marocco. Effettivamente il Marocco è stato coinvolto da delle proteste nel 2011 a livello nazionale, sostenute notoriamente dal movimento 20 Febbraio, che hanno avuto un grande seguito anche nel Rif⁶³. Sebbene gli eventi del 2011 abbiano sicuramente avuto la loro influenza, in quanto costituiscono un recente passato di protesta, questo non può essere messo in primo piano rispetto alla specificità del percorso storico, politico, economico e culturale del Rif per comprendere la natura degli eventi e le rivendicazioni delle proteste.

In primo luogo, nonostante alcune delle manifestazioni del 2016-2017 abbiano coinvolto diverse città del paese, a differenza delle proteste 2011 la mobilitazione del Rif nasce e si sviluppa in un contesto regionale e non nazionale. Inoltre, anche se le rivendicazioni dei manifestanti del Rif hanno principalmente un carattere socio-economico e quindi possono essere condivise da altri abitanti del Paese, i manifestanti sono scesi in piazza in nome del Rif marocchino usando una simbologia e delle argomentazioni proprie che non sono applicabili al contesto nazionale. Infatti le richieste dei manifestanti vengono proposte come le esigenze di una regione specifica, fortemente marcata dal senso di appartenenza al territorio degli abitanti, con un passato storico sentito, e dove si percepisce un'identità locale forte che si somma a quella nazionale. In questo senso, le proteste del Rif non hanno il carattere regionale spesso attribuito alle primavere arabe o quello nazionale delle proteste del 2011 in Marocco.

4.3 Le reazioni alla morte di Fikri: le prime manifestazioni e la denuncia di "hogra"

La domenica del 30 ottobre 2016 migliaia di persone⁶⁴ prendono parte ad un corteo in occasione del funerale di Mouhcine Fikri, avvenuto nella località di Imzouren a circa 18 chilometri da Al Hoceima. La sera stessa migliaia di persone si radunano ad Al Hoceima per manifestare la rabbia e la disapprovazione per l'accaduto (Peregil 2016).

I video e le foto dei reportage giornalistici della prima sera di protesta ritraggono i manifestanti marciare nelle strade e nelle piazze della città, e molti di loro portano con sé la bandiera berbera o

⁶³Per le proteste del 2011 in Marocco e nel Rif, vedi i capitoli "contestazione e riforme" e "il movimento 20 Febbraio nel Rif".

⁶⁴secondo quanto riportato da Moutwakil Hamed, presidente della rete associativa Al-Amal, quel giorno ad Imzouren si sarebbero riunite circa 40.000 persone (Peregil 2016).

quella della repubblica del Rif⁶⁵. Il giorno stesso delle manifestazioni hanno luogo in altre località del Rif tra cui Nador, Oujda e Tetouan, ma anche in altre città fuori dalla regione come Agadir, Casablanca, Marrakech e Rabat, anche se la partecipazione della popolazione è stata più ridotta (Peregil 2016).

Le manifestazioni che si susseguono nel paese dopo la morte di Fikri sono accomunate dalla denuncia “hogra”⁶⁶, ovvero il disprezzo verso la popolazione mostrato da chi detiene il “potere” e l’autorità, ed in generale il senso di oppressione e di ingiustizia. La parola, parte del registro dialettale marocchino, diverrà sempre più ricorrente nel linguaggio dei media in quanto è fin da subito tra i maggiori slogan delle proteste, durante le quali i manifestanti ne fanno uso per dare voce a molte delle loro critiche allo stato (Ismaili 2016).

A questo proposito si è espresso Jean Zaganiaris, sociologo e ricercatore presso la École de Gouvernance et d'Économie (EGE) di Rabat, il quale ritiene che la parola non si riduca ad una trovata mediatica in quanto si riferisce ad una realtà sociale e politica determinata e serve a denunciare l’umiliazione di trovarsi nella condizione di essere dei “dominati”. Lo stesso termine viene spiegato da Abdessamad Dialmy, sociologo e Professore della Université Mohammed V de Rabat nel seguente modo: “Quando un marocchino parla di hogra, si riferisce al fatto di essere disprezzato, trattato ingiustamente, di avere la sensazione di non essere un cittadino. Questo sentimento riflette e si riferisce ad uno stato di non-diritto, basato sulla nozione di 'una forza superiore, signorile, caidale o makhzeniana, alla quale si deve tutto e che non ti deve nulla’”. Sempre secondo lo studioso, lo stato marocchino, erede di un passato storico fatto di assolutismo e dispotismo, sarebbe ancora oggi il maggiore artefice della “hogra” in quanto non garantisce uno stato di diritto, non riesce ad impedire gli abusi di potere, e i suoi cittadini percepiscono che la legge viene applicata in maniera discriminante, dove “chi conta poco” riceve in generale un trattamento peggiore.

Infine, Mohammed Ennaji, storico, sociologo, economista e Professore della Université Mohammed V di Rabat, ha una posizione molto critica riguardo l'utilizzo del termine nelle proteste, in quanto a suo parere questo rimarca il ritardo storico dell’emancipazione della popolazione marocchina e giudica il termine più adatto a “una rivolta di schiavi che non ad una rivoluzione di uomini liberi”. Questo perché il popolo, atteggiandosi più da suddito che da cittadino, sembra più che altro gridare la sua disperazione invece che rivendicare i suoi diritti (Ismaili 2016).

⁶⁵ad esempio quelle riportate dal quotidiano “Le parisien” il 31/11/2016, nella pagina: <http://www.leparisien.fr/faits-divers/en-images-colere-au-maroc-apres-la-mort-atroce-d-un-vendeur-de-poisson-31-10-2016-6272307.php> (consultato il 29/05/2018)

⁶⁶trascritta in arabo standard come “الحكرة”.

4.4 Nasr Zefzefi (ناصر الزفزافي) e la nascita di Hirak

Dalla morte di Fikri, molte persone hanno parlato pubblicamente nei primi raduni organizzati nella piazza centrale di Al Hoceima per denunciarne la morte ingiusta e pretendere chiarezza sull'accaduto, e successivamente per contestare la marginalizzazione del Rif.

Tra questi c'è Nasr Zefzefi, un uomo di 39 anni originario di al Hoceima, che ha partecipato alle manifestazioni fin da subito ed è gradualmente diventato il maggior referente dei manifestanti di Al Hoceima e in generale nel Rif. Sul suo conto si sa che in passato aveva lavorato come cameriere e buttafuori per poi gestire un negozio di telefonia, prima di rimanere disoccupato (Peregil 2017).

Durante le proteste Zefzefi acquisisce gradualmente popolarità iniziando a prendere parola nelle piazze, dove viene spesso ripreso in dei video, e i suoi discorsi vengono caricati online e condivisi sui social network. Ancor prima delle proteste Zefzefi aveva pubblicato in rete dei suoi discorsi e delle riflessioni riguardo la condizione di marginalizzazione del Rif, dove denunciava la corruzione e le carenze della politica, ma questi aumenteranno soprattutto nel periodo delle proteste.

Tra i militanti della piazza di Al Hoceima Zefzefi non si è distinto per avere uno spessore culturale o una preparazione politica notevoli, rispetto ad altri attivisti. Ad esempio, mentre alcuni dei dimostranti che sono intervenuti nella piazza di Al Hoceima si esprimono in diverse lingue oltre all'arabo, tra cui il francese e lo spagnolo, Zefzefi parla principalmente in dialetto marocchino o in dialetto berbero tarift. Lui stesso confessa di non essere mai stato un alunno particolarmente brillante e di aver raggiunto solamente il secondo anno di superiori. Tuttavia, Zefzefi si è rivelato essere un oratore dotato di carisma, ed è riuscito ad ottenere il consenso della piazza. Nei suoi numerosi discorsi ha criticato senza esitazione il Makhzen, i politici e le autorità locali nel Rif. In linea con i manifestanti, Zefzefi comincia a chiedere chiarezza sulla morte di Fikri e su chi sono suoi responsabili e rivendica il bisogno di migliorare la realtà economica e sociale della regione, mettendo fine alla marginalizzazione e alla corruzione. Con il passare del tempo, l'uomo è intervenuto sempre di più nei raduni ed attorno alla sua figura si è progressivamente strutturato un movimento di protesta che ha preso il nome di “Ḥirāk Ša‘abī”, ovvero “Movimento Popolare”⁶⁷. In questo modo Nasser Zafzefi è gradualmente diventato il simbolo delle proteste nel Rif, anche se all'interno di Ḥirāk ci sono numerosi attivisti di spicco che costituiscono altre figure di riferimento nella mobilitazione (Peregil 2017).

⁶⁷il movimento è anche noto come Ḥirāk ar-Rīf, “Movimento del Rif”, ma nei media francofoni e anglofoni viene spesso riportato semplicemente come “Hirak”.

Nella stampa, il pensiero e la personalità di Zefzefi vengono definiti spesso con aggettivi apparentemente divergenti: umile ma dal fare megalomane, conservatore ma aperto a diverse correnti di pensiero, nazionalista e fortemente attaccato al Rif. I suoi valori fondamentali sono stati riassunti nel motto “Allah, al walid, Al Khattabi”, ovvero “Allah, il padre e l’eroe rifiano Ben Abdelkrim al Khattabi”, rivisitando il motto del Regno del Marocco “Allah, la patria e il re” (Bouharham 2017).

Sul suo conto sono state dette molte cose, difficilmente verificabili o infondate, tra cui per esempio che in passato avrebbe partecipato alle manifestazioni del movimento 20 Febbraio, o ancora che avrebbe sostenuto l’attivismo culturale amazigh, oltre alle accuse di sostenere il separatismo del Rif (Benhadā 2017).

Rispetto quanto dichiarato apertamente del leader di Hīrāk, i suoi maggiori referenti sono dei personaggi storici legati al Rif tra cui notoriamente l’eroe rifiano Ben Abdelkrim al-Khattabi, noto localmente anche con il nome Mulay Mohand, che cita apertamente nei suoi discorsi alle piazze. Lo stesso Zefzefi rivendica il fatto che la sua famiglia sarebbe stata molto vicina al fondatore della Repubblica del Rif, dove suo nonno paterno avrebbe ricoperto la funzione di ministro degli interni proprio in ragione del suo rapporto stretto con Abdelkrim (Benhadā 2017).

Al contempo, la fede islamica di Zefzefi trapela nei suoi discorsi che non mancano di riferimenti al Corano e di citazioni di detti di profeti e califfi. In particolare Zefzefi si rifà spesso al secondo califfo dell’Islam ‘Umar ibn al-Ḥaṭṭāb, l’antenato arabo di cui rivendica la parentela la famiglia rifiana degli Ait Khattab e di cui fa parte Abdelkrim. In un’occasione, Nasr Zefzefi ha preso a modello ‘Umar ibn al-Ḥaṭṭāb per criticare l’operato di re Mohammed VI, dicendo: "Se il re afferma di essere il comandante dei credenti, (allora) non può asservire il suo popolo. Il secondo califfo era un uomo semplice." (Ait Akdim 2017).

Un altro carattere fondamentale del pensiero di Zefzefi è il pacifismo, in arabo “as-silmiya”. Infatti, il leader di Hirak ha più volte dichiarato che la forza e la legittimità del movimento popolare nel Rif risiedono nel carattere pacifico delle proteste. Nei suoi appelli, il rifiano ribadisce che l’unico modo di scendere in piazza è quello pacifico e che la violenza non appartiene ai manifestanti ma alle “balṭajiya” del Makhzen, ovvero le bande armate infiltrate⁶⁸. Nel tempo “as-silmiya” è divenuto uno slogan ricorrente delle manifestazioni (Ma‘arūf 2017).

Anche dopo il suo arresto, a fine maggio 2017, Zefzefi ha continuato a fare appelli ai cittadini in cui li esorta a continuare a scendere in piazza pacificamente fino a che le loro richieste non saranno esaudite, dichiarando dal carcere di Casablanca: “vi rinnovo il mio appello al pacifismo, e ancora al

⁶⁸Ad esempio nell’appello che Zefzefi fa in un suo video, pubblicato il 18/05/2017: <https://www.youtube.com/watch?v=RqCNgf95SuY> (consultato il 04/06/2018)

pacifismo, perché non c'è altro modo al di fuori del pacifismo per realizzare le nostre richieste, come un saldo principio che ha contribuito alla continuità di questo movimento, nonostante le deliberate provocazioni delle forze di sicurezza"⁶⁹. Inoltre, in riferimento a degli episodi di violenza avvenuti durante le proteste afferma: “Vi raccomando di rinunciare alla violenza e all'estremismo e di non allontanarvi dalle nostre legittime richieste, e vi metto in guardia anche dal non essere manipolati da chi vuole il vostro male, e chiunque abbia gettato una pietra ha tradito Ḥirāk e i (suoi) detenuti, e chiunque abbia rotto un vetro non fa parte di Ḥirāk, e chiunque si discosta dalle nostre richieste non fa parte di Ḥirāk.”⁷⁰ (Ma‘arūf 2017).

Nonostante l'ampio consenso di cui gode Zefzefi nel Rif, alcuni attivisti, tra soprattutto cui intellettuali e universitari, lo rimproverano di circondarsi esclusivamente di “fedelissimi” e di non accettare le critiche o i pareri divergenti, che vengono subito additati come un tradimento alla causa. Altri ancora affermano “si le Ḥirāk est sacré, Zafzafi ne l'est pas”, con cui intendono ribadire la loro fedeltà a Hirak ma non il sostegno incondizionato a Zefzefi. Altri lo accusano di avere un atteggiamento populista che lo porta ad additare indiscriminatamente giornalisti e politici come servi del Makhzen e di fare presa soprattutto sui giovani della regione sfruttando la loro condizione di frustrazione per la mancanza di lavoro e di prospettive future (Bouharham 2017). Infine l'uomo è stato criticato per il suo eccessivo ricorso ai riferimenti religiosi, una denuncia mossa ad esempio da alcuni attivisti amazigh (Harmach 2017).

4.5 Le manifestazioni nel Rif e le rivendicazioni di Ḥirāk

In seguito alla morte di Fikri, le dimostrazioni di massa nel Rif si sono susseguite in un primo momento per reclamare giustizia per la morte ingiustificata dell'uomo, per fare chiarezza sull'accaduto, e per denunciare il sentimento di “hogra” degli abitanti.

L'inizio delle proteste è coinciso con un momento di particolare attenzione mediatica verso il Marocco, dove a novembre 2016 si è riunito il vertice della COP22 sui cambiamenti climatici. Infatti, in uno dei cartelli che hanno sfilato nei primi cortei organizzati figura lo slogan provocatorio

⁶⁹testo originale:

«أجدد وصيتي لكم بالسليمة ثم السليمة ولا بديل عن السليمة، كسبيل وحيد لتحقيق ملفنا المطلبي، كمبدأ راسخ ساهم في استمرار هذا الحراك، بالرغم من الاستفزازات المتعمدة للقوى الأمنية»

⁷⁰testo originale:

«أوصيكم بنبيذ العنف والتطرف أو الخروج عن مطالبنا العادلة، كما أنبهكم بعدم الانجرار وراء مكائد من يريد بكم سوء، فمن رمى حجرة فقد خان الحراك والمعتقلين، ومن كسر زجاجا فليس من الحراك، ومن خرج عن مطالبنا فليس من الحراك»

“welcome to Cop 22, we grind people here”, ovvero “benvenuti alla Cop 22, qui noi maciniamo la gente” (Peregil 2016).

Fin da subito le manifestazioni di piazza hanno avuto un grande seguito della popolazione del Rif e soprattutto tra i giovani, fino a tramutarsi spontaneamente in un movimento di protesta per dare voce alle rivendicazioni degli abitanti. Anche se in maniera intermittente, le proteste si sono concentrate in particolare tra fine ottobre 2016 e luglio 2017. In questo periodo nel Rif migliaia di manifestanti sono scesi in piazza con lo scopo di denunciare la storica marginalizzazione economica e sociale della regione, la mancanza di occupazione, ospedali e le scuole, l'assenza dello stato e la corruzione dei suoi funzionari. Secondo la “Délégation Interministérielle aux Droits de l'Homme” (DIDH) solo nei primi 5 mesi di protesta si sarebbero verificate circa 500 manifestazioni e sit-in⁷¹. Le manifestazioni del Rif si sono concentrate principalmente nella città di Al Hoceima e in altre città della stessa provincia. Per quanto riguarda Al Hoceima, la stampa marocchina ha riportato un bilancio di migliaia di manifestanti nei primi mesi di protesta, mentre nei mesi maggio e giugno si è parlato di centinaia di persone. Tra le maggiori manifestazioni di questo periodo si evidenzia quella del 5 marzo 2017, la marcia di giovedì 18 maggio 2017 e quella del 26 giugno 2017 (Oudrhiri 2017 b; Amiar 2017; Tel Quel 26/06/2017).

La mobilitazione è stata supportata anche dall'utilizzo di social network, come Facebook e WhatsApp, che hanno permesso la comunicazione tra i manifestanti e la condivisione di video che testimoniano le proteste. Al contempo queste reti hanno rappresentato anche un mezzo di informazione alternativo alla stampa nazionale, insieme ad alcuni siti web di informazione locale come Rif24, RifNews o RifPresse (Rhrissi 2017). In secondo luogo, alcuni analisti ritengono che i social network abbiano in generale offerto uno spazio di espressione e un mezzo di partecipazione cittadina agli abitanti del Rif (Zaroual 2017).

D'altra parte l'utilizzo di questi strumenti ha anche favorito l'emergenza di figure di spicco tra i manifestanti, tra cui quella di Zefzefi.

Come portavoce di *Ḥirāk*, Nasr Zefzefi è intervenuto spesso durante le manifestazioni per ribadire le maggiori rivendicazioni del movimento, che hanno un carattere principalmente sociale, economico e culturale. In primo luogo viene denunciata la politica di marginalizzazione nei confronti del Rif, dove si lamenta una sistematica violazione dei diritti umani e la discriminazione a danno dei cittadini. In particolare il movimento popolare rivendica il diritto ad un'assistenza

⁷¹(https://www.hrw.org/sites/default/files/supporting_resources/morocco_response_hrw_police_abuse.pdf, consultato il 25/05/2018)

sanitaria fondamentale e ad un'istruzione adeguata, di cui la popolazione si sente privata per via delle inefficienze del settore sanitario e dell'istruzione nella regione. Tramite il movimento contestatario, gli abitanti chiedono che vengano costruite delle università e un ospedale specializzato di oncologia, per far fronte all'alto tasso di decessi legati al cancro (Peregil 2017). Anche dopo il suo arresto, Zefzefi ha continuato a lanciare appelli ai manifestanti e ad esempio dal carcere di Casablanca l'attivista ha ribadito nuovamente le richieste degli abitanti della regione, ovvero: "un nucleo universitario che diffonda conoscenza e apra gli orizzonti, un ospedale che salvi la regione dalla piaga del cancro, uno sviluppo economico reale che fornisca lavoro ai nostri figli e figlie e li protegga dal patimento della disoccupazione e dai rischi dell'emigrazione"⁷². Inoltre, l'attivista ha definito Ḥirāk come "una luce benedetta che illumina l'oscurità della corruzione, e rivela il suo volto malvagio e le sue lobby davanti al popolo e al re, dopo anni di oppressione, ingiustizia e tirannia, e di orribile sfruttamento di slogan di riconciliazione con il Rif"⁷³ (Ma'arūf 2017).

In fine, le critiche dei manifestanti di Ḥirāk sono rivolte contro il governo per aver ignorato per anni la condizione del Rif e al contempo denunciano la corruzione delle istituzioni e dei politici. Ad esempio, in occasione della manifestazione del 18 maggio 2017 ad Al Hoceima migliaia di persone⁷⁴ sono scese in piazza per contestare le dichiarazioni del governo che accusano il movimento di essere motivato da un'ideologia separatista e di ricevere fondi esteri a supporto della causa. Oltre a rinnegare le accuse, tra gli slogan di quella giornata figurano "Siete un governo o una combriccola?"⁷⁵, uno degli slogan più ricorrenti, e "Viva il Rif e abbasso chi lo tradisce"⁷⁶. Durante la stessa giornata, Nasr Zefzefi interviene nella piazza di Al Hoceima per denunciare la corruzione del governo e dei politici locali, le "mafie" nel Rif, e l'oppressione esercitata dallo stato tramite l'operato dei servizi segreti e la presenza massiccia di gendarmi, polizia e militari. Infine viene criticata la marginalizzazione del Rif perpetrata dal nuovo governo guidato dal "Parti de la Justice et du Développement" (PJD) (France 24 19/05/2017).

⁷²testo originale

«نواة جامعية تنشر العلم وتفتح الأفاق، ومستشفى ينجي المنطقة من عذاب السرطان، وتنمية اقتصادية حقيقية توفر الشغل لأبنائها وبناتها وتقيهم الأم البطالة : ومخاطر الهجرة»

⁷³testo originale:

«نور مبارك يضيء ظلمة الفساد، ويكشف وجهه الخبيث ولوبياته أمام الشعب والملك، بعد سنوات من القهر والظلم والطغيان، واستغلال بشع لشعار المصالحة مع الريف»

⁷⁴secondo le stime ufficiali si trattava di circa 3.500 persone, ma i manifestanti riportano stime più alte (Tel Quel 18/05/2017).

⁷⁵in arabo: "هل أنتم حكومة أم عصابة؟"

⁷⁶in arabo: "عاش الريف ولا عاش من يخونه"

Verso la fine di maggio 2017 le autorità cominciano a mostrarsi più intransigenti e a reprimere le manifestazioni, e nello stesso periodo si intensificano gli scontri tra i manifestanti e le forze dell'ordine (Alvarado 2017: 177).

In questo periodo un'altra grande marcia ha luogo ad Al Hoceima il 26 giugno 2017 per chiedere il rilascio dei manifestanti, che la polizia continua ad arrestare in massa. Durante la giornata vengono organizzati dei cortei in diverse zone della città, a cui le autorità reagiscono dispiegando un gran numero di forze di sicurezza. Nel corso della dimostrazione avvengono scontri violenti ed ulteriori arresti a danno dei partecipanti (Tel Quel 26/06/2017).

Al di fuori di Al Hoceima e del Rif, l'11 giugno 2017 a Rabat viene organizzata la più grande marcia di solidarietà nei confronti dei manifestanti del Rif e per chiedere il rilascio dei prigionieri, che è ormai divenuta una delle principali rivendicazioni di *Ḥirāk*. Alla manifestazione partecipano tra le 12 e le 15 mila persone, tra cui i parenti dei detenuti, attivisti e varie formazioni politiche, associazioni di varia natura, ma anche semplici cittadini che sfilano principalmente tra Avenue Mohammed V e Bab El Had. Tra i partecipanti si nota la presenza massiccia dei sostenitori del movimento anti-monarchico *Al-'Adl wa l-'Iḥsān* (Tel Quel 11/06/2017).

Anche quel giorno nei cortei hanno sfilato le bandiere amazigh, e tra gli slogan per esprimere la solidarietà verso il Rif figura: “Viva il Rif marocchino”, in arabo “ ‘Āš ar-Rīf al-maġribī”, e “e questo Rif non è da solo.. con lui c'è l'intera popolazione marocchina”, “*wa hādīhi ar-Rīf māši wāḥida.. ma'aha l-maġāriba kāmīlīn*”.⁷⁷

Al di là delle rivendicazioni socio-economiche, un'altro aspetto fondamentale delle proteste è la simbologia utilizzata dai manifestanti. Infatti durante ogni manifestazione, corteo o sit-in organizzato nel Rif, come spesso in altre città del Paese, sono state esibite le bandiere amazigh, quelle della Repubblica del Rif e i ritratti del rifano Abdelkirm (figura 1).

Nello specifico, la bandiera amazigh (figura 1; figura 2 in alto a destra) è composta da tre strisce orizzontali in blu, verde e giallo, con al centro la lettera *ⵍ* dell'alfabeto tiffinagh in rosso. La bandiera è stata adottata per la prima volta al “Congrès mondial amazigh” nel 1998, e secondo i sostenitori della causa essa simboleggia l'unione della regione Tamazgha, ovvero le regioni abitate dagli Imazighen del Nord Africa.

La bandiera della Repubblica del Rif (figura 2 in alto a sinistra), invece, è rossa con al centro un rombo bianco ed una luna ed una stella a sei punte in verde. L'emblema sarebbe nato per

⁷⁷un video realizzato da Tel Quel mostra alcuni momenti della marcia.
(https://www.youtube.com/watch?time_continue=104&v=N3bU2cSXfac, consultato il 30/05/2018)

simboleggiare la Repubblica del Rif di Abdelkrim (1921-1926), anche se secondo la storica María Rosa de Madariaga la bandiera noon veniva utilizzata ufficialmente nelle istituzioni del tempo (Siali Mohamed e Otazu Javier 2017).



Figura 1



Figura 2

La presenza di questi simboli nelle manifestazioni testimonia due aspetti culturali fondamentali della regione, ovvero da una parte il sostegno alla causa culturale amazigh e dall'altra il ricordo e l'attaccamento agli eventi storici che hanno segnato il Rif. La questione ha generato delle polemiche, infatti se da parte loro i manifestanti ribadiscono che gli emblemi sono dei legittimi

simboli che esprimono l'attaccamento alla cultura locale, molti li hanno giudicati come un implicito messaggio separatista (Siali Mohamed e Otazu Javier 2017).

4.5.1 “La carta delle rivendicazioni di Ḥirāk”

Alcuni giornali marocchini hanno dato notizia della circolazione di un documento scritto per mano degli attivisti di Ḥirāk in cui vengono riportate 21 rivendicazioni. In un primo momento il documento sarebbe stato lanciato sui social network per poi essere pubblicato a gennaio 2017 dal sito di informazione regionale Rif24⁷⁸ (Le Monde Diplomatique 2017). Nonostante il documento non sia stato molto pubblicizzato nel Paese, in una occasione lo scritto viene presentato in Europa. Infatti, il documento sarà tradotto in francese sotto il titolo di “Charte des revendications du HIRAK”⁷⁹ e verrà presentato come oggetto di discussione del parlamento europeo il giorno 9 ottobre 2017. L'iniziativa è stata presentata dalla eurodeputata Marie-Christine Vergiat, del Partito della Sinistra Europea, che ha organizzato l'incontro in collaborazione con delle associazioni marocchine tra cui la Association de défense des droits de l'Homme au Maroc (Asdhom), il collettivo “Rif Alert”, e la “Coordination maghrébine des Organisations des Droits Humains” (CMODH), ed è stato sostenuto dalla presenza di alcuni attivisti di Ḥirāk (Ollivier 2017).

Il documento riporta una breve ricostruzione degli eventi che hanno scatenato le proteste nel Rif e denuncia la repressione attuata dalle autorità statali. Inoltre, nella carta sono esposte le rivendicazioni del movimento. Queste vengono presentate come il frutto di discussioni avvenute tra gli attivisti di Ḥirāk e gli abitanti della provincia di Al Hoceima, tra cui vengono citate le città di Tamasint, Ait Abdealah, Imzouren, Ait Bouayach, Ait Hdifa, Arawdi e Atroukout. Viene segnalato che il documento è stato realizzato secondo un approccio partecipativo e sarebbe il frutto della sintesi di un dibattito aperto organizzato dagli attivisti di Ḥirāk giovedì 17 settembre 2016 presso lo “espace Miramar” di Al Hoceima, dove sarebbero state raccolte e sintetizzate le maggiori richieste dei cittadini.

Inoltre, viene chiarito che le rivendicazioni proposte dagli attivisti possono essere riviste dalla popolazione della regione in qualsiasi momento ed indiscriminatamente da chiunque, con lo scopo di arrivare ad un documento completo delle rivendicazioni. Contemporaneamente si esortano le

⁷⁸il testo del documento è riportato in lingua araba dal sito Rif 24 al link: <http://rif24.com/?p=11276> (consultato il 05/06/2017).

⁷⁹Il documento è riportato in francese al link: <http://emcemo.nl/wp-content/uploads/2017/10/Dossier-colloque-ParlementEurope%CC%81en09-10-2017.pdf> (consultato il 05/06/2017).

altre province del Rif a presentare le loro proprie rivendicazioni, citando in particolare le città di Driouch e Nador.

Di varia natura, le rivendicazioni presentate riguardano il diritto, l'ordine legale, e l'ambito sociale, economico ed amministrativo, e sono presentate secondo la seguente divisione:

Materia di diritto e leggi. Viene richiesto alle autorità competenti di effettuare delle indagini approfondite sulle circostanze della morte di Fikri e che sia fatta giustizia tramite un processo. Allo stesso modo, si richiede di far luce sul il caso dei cinque ragazzi trovati morti in una banca durante la manifestazione del 20 febbraio 2011 ad Al Hoceima.

Infine, è richiesta l'abrogazione del decreto reale del 1958 (dahir 1.58.381) che dichiara Al-Hoceima un'area militarizzata e di cui non è specificata la fine della validità.

Sociale. Per quanto riguarda l'istruzione si domanda la creazione di un polo universitario, scuole e istituti di formazione. In ambito sanitario, viene richiesto di migliorare le condizioni del settore in tutta la regione ed in particolare si evidenzia l'urgenza di creare un centro di oncologia, oltre a terminare la costruzione dell'ospedale Mohammed V di Al Hoceima e quello di Imzouren. Nel settore culturale, si domandata la creazione di un museo del Rif, di spazi culturali (un teatro, un conservatorio ed uno spazio per i bambini) e di un centro di formazione per le donne. Inoltre, occorre migliorare la gestione e la valorizzazione delle risorse del territorio tra cui foreste, fonti d'acqua e spiagge e costruire dei centri sportivi.

Economia. In questa sezione, in primis viene denunciata la condizione di marginalizzazione del Rif che negli anni avrebbe determinato la sua sostanziale dipendenza da altre regioni per i prodotti di consumo e i servizi. In generale si richiede di rimediare al ritardo registrato dai maggiori settori economici locali tra cui la pesca, l'agricoltura e il turismo. Per la pesca è domandata una maggiore regolamentazione del settore, che stabilisca i tempi e le specie di cattura, che aiuti i pescatori locali e garantisca la prevenzione sociale. Infine, si suggerisce la costruzione di un'industria specializzata nella lavorazione del pesce. Anche in ambito agricolo si chiede di implementare il settore in modo da garantire l'autosufficienza alimentare della regione oltre all'apertura della diga "al-waḥda", che devia le acque della regione verso altre zone del paese. In generale, viene auspicata la creazione di unità industriali nei settori agroalimentare e ittico e la realizzazione di strutture dedicate al turismo, con lo scopo di creare occupazione nella regione.

Nei trasporti, si evidenzia l'esigenza di rafforzare i collegamenti regionali e interregionali, costruendo autostrade e ferrovie, oltre ad ampliare il trasporto marittimo e aereo.

Nell'ambito bancario e finanziario si lamenta un aumento dei prezzi maggiore rispetto alle altre regioni ma soprattutto il fatto che, nonostante le rimesse dall'estero dei rifani abbiano permesso lo sviluppo del settore bancario, le banche non danno accesso al credito per finanziare progetti di sviluppo locale.

Amministrazione. Viene criticata l'espropriazione delle terre a danno dei cittadini e che invece servirebbe più che altro a favorire le lobby dell'edilizia. In particolare, in uno dei punti elencati viene indicato di rispettare ai costumi amazigh per ridistribuire alcune delle terre espropriate.

4.6 L'arresto di Nasr Zefzefi

L'arresto di Nasr Zefzefi è avvenuto tre giorni dopo che l'uomo ha interrotto il sermone di un imam durante la preghiera di venerdì 26 maggio 2017 nella moschea di Al Hoceima. Zefzefi sarebbe intervenuto per difendere il movimento di protesta del Rif che l'imam aveva criticato nel suo discorso accusandolo di seminare la "fitna" nel Paese, che secondo il pensiero islamico indica una condizione di discordia e caos all'interno della comunità musulmana. In un articolo del quotidiano France 24⁸⁰ viene riportato in arabo standard parte del discorso che Nasr Zefzefi ha tenuto nella moschea Mohammed V di Al Hoceima venerdì 26 maggio 2017, dopo aver interrotto il sermone dell'imam (France 24 a 29/05/2017).

Di seguito il discorso di Zefzefi:

"هذه المساجد لله أم للمخزن؟... الإمام جاء ليغتصب أمهاتنا ونساءنا ومحاصرة شبابنا واعتقالهم باسم الدين، والدين بريء من هذا".

"يقولون لنا الفتنة. هناك شباب لا يجدون قوت يومهم وهناك شباب هجروا خارج البلد"
"الفتنة هي موازين، الفتنة (...) هي الأجساد العارية التي تبث على قنوات الدولة التي تتكلم عن نفسها أنها إسلامية".

⁸⁰(<http://www.france24.com/ar/20170529-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%BA%D8%B1%D8%A8-%D8%AA%D9%88%D9%82%D9%8A%D9%81-%D8%B2%D8%B9%D9%8A%D9%85-%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B1%D8%A7%D9%83-%D8%A7%D9%84%D8%B4%D8%B9%D8%A8%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%8A%D9%85%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D8%B1%D9%8A%D9%81-%D9%86%D8%A7%D8%B5%D8%B1-%D8%B2%D9%81%D8%B2%D8%A7%D9%81%D9%8A>, consultato il 03/06/2018.)

“Queste moschee sono per Allah o per il Makhzen?... L'imam è venuto a violentare le nostre madri e le nostre donne, a rinchiodare i nostri figli e ad arrestarli in nome della religione, ma la religione non è colpevole di questo”

“Ci parlano della fitna. (Quando) Ci sono giovani che non hanno il loro pasto quotidiano e giovani che migrano fuori dal paese”

“La fitna è il (festival musicale) Mawazine, la fitna (...) sono i corpi nudi che vengono trasmessi nei canali televisivi dello stato che si professa essere islamico”.

L'evento è testimoniato anche da un video⁸¹, ripreso da un cellulare e che verrà diffuso sui social network, in cui Zefzefi si rivolge ad una cerchia di fedeli della moschea mentre espone le sue critiche contro l'imam e lo stato marocchino, citando anche un detto attribuito al secondo califfo dell'Islam 'Umar ibn al-Ḥaṭṭāb che recita “Se mi vedrete deviare, allora rivoltatevi contro di me”⁸². L'iniziativa costerà a Zefzefi un mandato di arresto nei suoi confronti.

Dopo la notizia che Zefzefi è ufficialmente ricercato dalle autorità, il 27 maggio viene organizzata una manifestazione ad Al Hoceima in cui i manifestanti ribadiscono il loro supporto al leader del movimento Hirak con lo slogan "كلنا زفزافي", ovvero “siamo tutti Zefzefi”. La manifestazione sarà segnata da scontri tra manifestanti e polizia fino ad essere repressa dalle autorità che arresteranno oltre 20 persone. Episodi simili avvengono lo stesso giorno ad Imzouren (France 24 b 29/05/2017).

Infine il 29 maggio la polizia arresta Nasr Zefzefi nel villaggio di Douar Lahrech, a circa 50 chilometri da Al Hoceima. L'uomo viene trasferito nel carcere di Casablanca insieme ad altri attivisti di Ḥirāk, con le accuse di aver attentato alla sicurezza nazionale e impedito il libero esercizio del culto religioso. Secondo quanto riportato da Zefzefi, la mattina del 29 maggio la polizia avrebbe fatto irruzione nella casa in cui si trovava l'uomo con altri militanti, da cui sarebbero stati aggrediti nonostante non abbiano opposto resistenza. In quell'episodio Zefzefi avrebbe riportato delle ferite alla testa, all'occhio destro e vari ematomi alla schiena, ma le ferite sarebbero state nascoste dalla polizia durante il trasferimento in carcere (Amnesty International 22/06/2017).

In questo periodo ad Al Hoceima si sono verificate delle dimostrazioni per chiedere il suo rilascio e quello di altri attivisti di Ḥirāk. Attualmente Nasr Zefzefi è detenuto nel carcere di Oukacha a Casablanca, in cui è trattenuto da circa un anno, mentre da settembre 2017 continua il processo a suo carico per il quale rischia dai 30 anni di reclusione fino alla pena di morte. L'uomo è accusato

⁸¹Link video: <https://www.youtube.com/watch?v=COvnItaRuIM>, consultato il 06/06/2018.

⁸² "إذا رأيتم مني إعوجاجاً فقوموني"

per "aver attentato alla sicurezza interna dello stato" e "incitato a minare l'integrità territoriale" (articoli 201 e 206 del codice penale marocchino). Così come per altri otto reati, tra cui: "minare la lealtà che i cittadini devono allo stato", "organizzare eventi sul suolo pubblico senza una dichiarazione preventiva", "attaccare un corpo di polizia", "insultare agenti dell'autorità statale", "propaganda finalizzata a minare l'integrità territoriale", "incitamento a commettere crimini contro la polizia durante l'esercizio delle loro funzioni, causando spargimento di sangue", "disobbedienza armata" e in l'ultimo per "impedire l'esercizio di culto" (Lemaizi 2018).

Durante la detenzione, Zefzefi ha più volte protestato per le cattive condizioni di detenzione nel carcere, motivo per cui ha portato avanti un periodo di sciopero della fame a cui hanno aderito anche altri 12 attivisti di *Hirāk* detenuti nello stesso carcere. Dall'inizio del processo nei confronti di Zefzefi e di altri attivisti del movimento popolare nel Rif, molti avvocati e attivisti di organizzazioni per i diritti umani hanno denunciato la falsificazione delle prove e i casi di tortura a danno dei manifestanti detenuti (De La Cal 2018).

4.7 La repressione delle manifestazioni e gli scontri violenti

In principio le manifestazioni si sono svolte pacificamente e il più delle volte le autorità ne hanno tollerato lo svolgimento senza intervenire. L'episodio in cui le autorità sono intervenute e hanno disperso per la prima volta i manifestanti è stato il 5 gennaio 2017, in occasione di un sit-in organizzato nella piazza Mohammed V di Al Hoceima (Oudrhiri 2017). Dopo diversi mesi di manifestazioni intermittenti, a fine maggio le autorità si sono mostrate più intransigenti e hanno cominciato ad arrestare in massa i manifestanti. In questo periodo centinaia di dimostranti finiscono in carcere, tra cui molti dei personaggi più in vista all'interno del movimento di protesta come Nasr Zefzefi, l'attivista Nabil Ahamjik, la cantante Silya Ziani, il giornalista Hamid El Mahdaoui e l'attivista El Mortada Iamrachen (Bladi.net 6/04/2017; Tel Quel 20/07/2017; Tel Quel 21/06/2018). Nonostante questo, le dimostrazioni sono continuate per fare pressione sul governo perché risponda alle richieste dei manifestanti a cui ora si aggiunge quella di liberare quanti in questo periodo sono finiti agli arresti, anche se la portata delle manifestazioni è diminuita progressivamente a partire da giugno 2017 (Jeune Afrique 06/06/2017 b).

Dalla reclusione di Zefzefi è Nawal Benaissa a prendere le redini delle proteste di *Hirāk*, come suo nuovo portavoce. La donna di 36 anni è una cittadina di Al Hoceima che ha preso parte alle manifestazioni di piazza fin da subito, dalla morte del pescatore Fikri ad ottobre 2016. Nawal, sposata e con figli, ha cominciato ad essere conosciuta tra i manifestanti per aver organizzato una

marcia di protesta femminile in occasione dell'8 marzo 2017 e più in generale per aver coinvolto notevolmente le donne nelle proteste di Al Hoceima. Come nuova referente del movimento e in linea con la visione di Zefzefi, Benaissa ha continuato ad organizzare la mobilitazione e a ribadire le maggiori rivendicazioni del movimento popolare sia intervenendo durante le proteste che tramite dei video pubblicati on line e diffusi attraverso i social network, tra cui: la protesta pacifica (“silmiya”), il rilascio dei detenuti di Ḥirāk, lo sviluppo della regione e la creazione di posti di lavoro ed ospedali, la fine dell'emarginazione del Rif attuata dal Makhzen. L'attivista è attualmente accusata di incitamento alla rivolta e si trova in stato di libertà provvisoria in attesa dell'esito del processo che la incrimina (Tel Quel 01/06/2017; al-'Ašraf 2017).

Nonostante le proteste che si sono susseguite nel Rif tra il 2016 e il 2017 abbiano rivendicato un carattere pacifico, in diverse occasioni si è arrivati a degli scontri violenti tra i manifestanti e le forze dell'ordine.

Ad esempio il 26 marzo 2017 alcuni studenti della città di Imzouren, in provincia di Al Hoceima, hanno organizzato una marcia di protesta per denunciare la condizione precaria delle scuole nella regione e la mancanza del personale insegnante. La manifestazione viene dispersa dalle forze dell'ordine, e la sera stessa vengono incendiate una caserma e dei mezzi delle forze dell'ordine tra Imzouren e Beni Bouayache. Inoltre, i poliziotti vengono attaccati con delle pietre. Il bilancio finale è di 72 agenti e 12 arresti tra i manifestanti (Ahdath Info 27/03/2017).

Un teatro di scontri violenti è stata anche la manifestazione del 20 luglio 2017 ad Al Hoceima, occasione in cui i manifestanti sono scesi in piazza per richiedere il rilascio dei detenuti di Ḥirāk. Nonostante il divieto di indire la manifestazione, comunicato dalle autorità qualche giorno prima, e la presenza massiccia di forze di sicurezza per controllare i movimenti nella città, tra i 300 e i 400 manifestanti sono riusciti a riunirsi in un corteo (Ahdath Info 17/07/2017). La situazione è poi degenerata in scontri tra polizia che, armata di gas lacrimogeno, ha impedito al corteo di proseguire e i manifestanti, che invece si sono armati con delle pietre. Il bilancio ufficiale è di oltre 70 feriti tra le forze dell'ordine e una decina tra i manifestanti. Durante gli scontri della giornata 'Imād 'Aṭṭābī, un venticinquenne originario di al Hoceima, viene gravemente ferito ed è trasferito in ospedale dove morirà l'8 di agosto 2017. La “Association Marocaine des Droits Humains” ha denunciato che il giovane sarebbe morto pochi giorni dopo essere stato colpito alla testa da una granata a gas lacrimogeno lanciata dalla polizia durante la manifestazione del 20 luglio 2017 (Ahdath Info 20/07/2017).

4.8 Il discorso reale in occasione della “Festa del Trono” del 30 luglio 2017

Il 30 luglio 2017 è stato il diciottesimo anniversario della Festa del Trono, la festività che celebra l’incoronazione del re del Marocco, e come ogni anno il re ha pronunciato il tradizionale discorso indirizzato alla nazione. Dopo aver ribadito il legame simbolico che unisce il re del Marocco al suo popolo, ovvero la “beia”⁸³, il sovrano Mohammed VI ha fatto un resoconto dell’andamento del Paese. In primo luogo, il re ha ricordato che negli anni sono stati fatti molti progressi a favore dello sviluppo e per la modernizzazione del Paese, nonostante le limitate risorse economiche di cui esso dispone. Inoltre, secondo il parere del sovrano, il crescente sviluppo economico è stato alimentato da grandi progetti in ambito agricolo, nell’industria e nell’energia rinnovabile, realizzati principalmente dal settore privato e dagli investimenti esteri.

D’altra parte, il re riconosce che i progetti di sviluppo umano e territoriale siano stati insufficienti e che ancora oggi molte regioni hanno difficoltà a garantire i servizi sociali di base e sono afflitte dalla disoccupazione. Inoltre, il sovrano Mohammed VI denuncia l’inefficienza delle amministrazioni pubbliche e l’operato dei partiti politici. In particolare la sua critica si rivolge alle amministrazioni pubbliche di Al Hoceima, che sono state incapaci di attuare progetti di sviluppo nella regione e hanno alimentato nel tempo la rabbia popolare. Al contempo però il re ha espresso apertamente il suo sostegno e l’approvazione al comportamento tenuto dalle forze dell’ordine durante le proteste nel Rif.⁸⁴ A parere del sovrano, gli agenti avrebbero agito con coraggio, pazienza, moderazione e nel rispetto della legge, per proteggere la sicurezza e la stabilità della regione. Inoltre, nel suo discorso il re scredita la critica che nel Paese e in particolare nella regione venga attuata una sorveglianza eccessiva sui cittadini marocchini per mezzo delle forze dell’ordine.⁸⁵

⁸³In arabo “al-baī‘a”.

Naṣṣ al-ḥuṭṭāb as-sāmī alladī wajahahu jilālatu-l-malik bi-munāsaba ḥulul ad-ḍikrā 18 li-turbi‘ jilālatahu ‘alā ‘urṣ ‘aslāfihi al-muna‘min.⁸⁴

"خطب صاحب الجلالة، نص الخطاب السامي الذي وجهه جلالته الملك بمناسبة حلول الذكرى 18 لتربع جلالته على عرش أسلافه

المنعمين"، 2018\07\29، وزارة الثقافة والاتصال المغربية.

<http://www.maroc.ma/ar/-نص-الخطاب-السامي-الذي-وجهه-جلالته-الملك-بمناسبة-حلول-الذكرى-18-لتربع-جلالته-على-عرش-المنعمين-0>

[نص الخطاب السامي الذي وجهه جلالته الملك بمناسبة حلول الذكرى 18 لتربع جلالته على عرش أسلافه المنعمين-0](http://www.maroc.ma/ar/-نص-الخطاب-السامي-الذي-وجهه-جلالته-الملك-بمناسبة-حلول-الذكرى-18-لتربع-جلالته-على-عرش-المنعمين-0), consultato il 21/05/2018)

⁸⁵"وجدت القوات العمومية نفسها وجها لوجه مع الساكنة، فتحملت مسؤوليتها بكل شجاعة وصبر، وضبط للنفس، والتزام بالقانون في الحفاظ على الأمن والاستقرار. وهنا أقصد الحسيمة، رغم أن ما وقع يمكن أن ينطبق على أي منطقة أخرى."

(Estratto del discorso di Mohammed VI della Festa del Trono del 30 luglio 2017)

Alla vigilia della festa il re ha graziato 1.178 prigionieri di cui una quarantina sono membri di Hirak, tra cui la cantante Silya Ziani (Le360 29/07/2017).

4.9 Le reazioni del governo di Rabat: le accuse e le promesse

Le proteste del Rif sono cominciate in contesto di stasi politica in Marocco in cui mancavano dei chiari interlocutori. Dopo la vittoria del Parti de la justice et du développement (PJD) alle elezioni di ottobre 2016, Abdelillah Benkirane non è riuscito a formare una coalizione di governo portando ad una crisi politica durata sei mesi. Finalmente, ad aprile 2017 il re affida l'incarico a Saad-Eddine Al-Othmani che diviene il nuovo capo del governo a guida PJD (Bozonnet 2017).

Il 14 maggio 2017 un comunicato dei partiti della nuova maggioranza parlamentare⁸⁶, si esprime ufficialmente sulle proteste del Rif, definendole come una forma di separatismo e di sedizione e accusando i manifestanti di ricevere dei finanziamenti esteri a favore della causa. In particolare l'accusa viene fatta soprattutto verso l'operato delle varie associazioni locali in favore della causa amazigh, le quali avrebbero rapporti con associazioni simili che si trovano in Europa e da cui riceverebbero dei fondi per finanziare campagne separatiste (Majdūbī 2017). In questa occasione il capo del governo Saad-Eddine Al-Othmani dichiara che le rivendicazioni sociali ed economiche nel Rif debbano essere accolte e che per farlo occorre rilanciare i piani di sviluppo che hanno subito ritardi nella loro implementazione ma al contempo denuncia l'intervento di attori esterni (Tel Quel 15/05/2018).

La dichiarazione del governo ha suscitato la disapprovazione dei manifestanti, che nei giorni seguenti sono tornati a riempire le piazze con migliaia di partecipanti (Lamlili 2017). Inoltre Nabil Ahamjik, uno degli attivisti più in vista di Ḥirāk, ha risposto alle accuse ribadendo che le rimesse dei rifani che lavorano in Europa sono un fatto assodato ma che ad Ḥirāk arrivano solo piccole donazioni fatte spontaneamente dalle famiglie. Inoltre, l'attivista chiarisce che sono soprattutto i sostenitori di Ḥirāk a voler svolgere gratuitamente dei servizi per il movimento, come le stampe dei manifesti, il trasporto nei taxi, il servizio nei caffè ecc. Da parte sua, Zefzefi risponde accusando a

⁸⁶la maggioranza parlamentare è formata dalla coalizione dei partiti: Parti de la justice et du développement (PJD), Rassemblement national des indépendants (RNI), Union socialiste des forces populaires (USFP), Mouvement populaire (MP), Union constitutionnelle (UC) e Parti du progrès et du socialisme (PPS).

sua volta lo stato marocchino di ricevere fondi dall'Europa e dai paesi del Golfo per finanziare i suoi interessi e non quelli del popolo (Boudarham 2017).

In seguito, a maggio 2017 il ministro degli Interni marocchino Abdelouafi Laftit interviene in parlamento esprimendo il sostegno all'operato delle forze dell'ordine nel Rif nel garantire il rispetto della legge nella regione. Inoltre, il politico ha espresso la posizione del governo riguardo alle proteste ribadendo che le istituzioni hanno accolto le rivendicazioni dei manifestanti e si sono da tempo mobilitate per realizzare le maggiori richieste economiche e sociali della popolazione. Per queste ragioni, ritiene ingiustificabile l'ostinazione dei manifestanti a continuare le dimostrazioni (Jeune Afrique 06/06/2017). Infine, il ministro ha ricordato che nonostante l'iniziale ritardo, il programma di sviluppo locale "Al Hoceima, Manarat Al Moutawassit" ha ripreso ad avanzare un ritmo sostenuto e che diversi progetti sono in corso di realizzazione. In questa occasione le sue dichiarazioni sono state contestate da parlamentari di diversa affiliazione politica che hanno inoltre richiesto la liberazione dei detenuti (Hallaoui 2017).

D'altra parte, durante i mesi di protesta Rabat ha avviato delle missioni governative nel Rif con l'intento di rinnovare l'impegno a portare avanti dei progetti di sviluppo locale. Ad esempio, il 22 maggio 2017 una delegazione governativa con a capo il ministro dell'Agricoltura e della pesca Aziz Akhannouch e il ministro dell'Interno Abdelouafi Laftit, è inviata ad Al Hoceima. Durante una riunione in cui vengono presentati i progetti di sviluppo Mohamed Hassad, allora ministro dell'educazione, promette l'assunzione di 500 nuovi insegnanti che saranno scelti tramite un concorso riservato ai cittadini della regione. Mentre Mohamed Yaakoubi, governatore della regione Tanger-Tétouan-Al Hoceima, presenta dei progetti per la costruzione di alcune opere pubbliche tra cui un teatro e un istituto musicale (Diallo e Lamlili 2017).

Infine, il sovrano Mohammed VI ha avviato un'inchiesta per fare luce sui ritardi riscontrati nell'attuazione del programma di sviluppo locale "Al Hoceima, Manarat al Mutawassit". Una volta ottenuti i risultati a settembre 2017, il re sceglie di ritirare tre membri del governo, tra cui il ministro della sanità Houcine El Ouardi, il ministro della pianificazione urbanistica Nabil Benabdellah e il ministro dell'educazione Mohamed Hassad. Inoltre, solleva da incarichi futuri diversi alti funzionari statali ritenuti responsabili delle inefficienze (BBC 25/10/2017).

4.10 Le violazioni a danno dei manifestanti e il ruolo delle forze dell'ordine

Gli innumerevoli arresti, il maltrattamento durante la custodia cautelare e l'esito dei processi contro i manifestanti hanno suscitato forti critiche e polemiche nel Paese e a livello internazionale, in seguito denunciate anche da organizzazioni internazionali come Amnesty International⁸⁷ e Human Rights Watch.

Secondo quanto riportato da Human Rights Watch a settembre 2017⁸⁸, durante i mesi di protesta sono stati incarcerati 216 manifestanti di cui 47 sono in attesa di giudizio nella prigione di Oukacha a Casablanca e 169 si trovano nella prigione di Al Hoceima, tra i condannati e chi è in attesa di giudizio. In particolare, il processo collettivo del 14 giugno 2017 avvenuto nel tribunale di primo grado di Al Hoceima ha suscitato diverse polemiche. Il processo si è tenuto a danno di 32 manifestanti, accusati di insulto e aggressione fisica ai membri delle forze dell'ordine, ribellione armata e danneggiamento di beni pubblici (articoli 263, 267, 300-305 e 595 del Codice Penale marocchino). Nei verbali della polizia i manifestanti dichiarano di essersi armati contro le forze dell'ordine per impedire il tentativo di arrestare Nasser Zefzafi, allora ricercato per aver interrotto la predica dell'imam della moschea di Al Hoceima il 26 maggio 2017. Durante i processi però gli stessi verbali sono stati contestati dai detenuti che invece sostengono che la polizia li avrebbe costretti sotto minaccia a firmare gli interrogatori senza nemmeno leggerli. Inoltre durante il processo gli accusati hanno denunciato di aver subito violenze durante l'arresto e la custodia cautelare, ma il giudice ha rigettato la richiesta in esame dei rapporti medico-legali presentati dagli avvocati della difesa ritenendo che non sarebbero in grado di dimostrare l'effettiva causa delle ferite riscontrate. Infine, il Tribunale di primo grado di Al Hoceima condanna 25 dei 32 giovani manifestanti, tra i 18 e i 25 anni di età, a 18 mesi di carcere e gli altri 7 ad un mese o due di sospensione condizionale della pena (Le Desk 14/06/2017).

Le denunce dei manifestanti hanno motivato l'iniziativa indipendente del "Conseil National des Droits de l'Homme" (CNDH) di incaricare dei medici legali per effettuare delle visite approfondite, durante le quali sono stati effettivamente riscontrati dei segni di violenza sui corpi dei manifestanti. A luglio 2017 i media marocchini pubblicano il resoconto del CNDH che denuncia gravi casi di

⁸⁷Maroc. *Des dizaines de personnes arrêtées dans le cadre de la contestation qui secoue le Rif dénoncent des actes de torture en détention*, Amnesty International 11/08/ 2017. (<https://www.amnesty.org/fr/latest/news/2017/08/morocco-dozens-arrested-over-mass-protests-in-rif-report-torture-in-custody/>, consultato il 25/05/2018)

⁸⁸ Human Rights Watch 05/09/2017, (<https://www.hrw.org/ar/news/2017/09/05/308453>, consultato il 26/05/2018)

abusi, tra cui la tortura e la minaccia di stupro, a cui sono stati sottoposti i manifestanti di Hirak detenuti nelle carceri di Oukacha ed al Hoceima. Tra questi figura anche Nasser Zefzefi, leader di Hīrāk, che sarebbe stato colpito con un manganello alla testa e avrebbe subito percosse durante il suo arresto e delle minacce di stupro nel carcere di Casablanca (Laḥḍar 2017). Da parte sua, la “Direction générale de la sûreté nationale” (DGSN) nega le accuse (H24info 4/06/2017).

Dopo aver analizzato i verbali dei processi dei 32 condannati, Human Rights Watch ha pubblicato un rapporto sulle denunce di tortura a danno dei manifestanti del movimento di protesta Hīrāk a settembre 2017. Oltre a riportare gli avvenimenti, nel rapporto si esorta apertamente il re del Marocco a fare chiarezza sulle questioni delle presunte dichiarazioni estorte sotto minaccia ai manifestanti e sulle prove di violenza.

Di conseguenza, la “Délégation Interministérielle aux Droits de l’Homme” (DIDH), ha risposto ufficialmente al rapporto di Human Rights Watch con un documento dove viene indicato che le denunce di tortura sono state esaminate dalla giustizia. Inoltre nel testo si ribadisce che durante le innumerevoli manifestazioni avvenute nei primi cinque mesi di protesta, le forze dell’ordine non avrebbero utilizzato la forza per tenere la situazione sotto controllo. Ma che invece in alcuni episodi sarebbero stati vittime delle violenze dei manifestanti, come ad Imzouren il 6 febbraio 2017 quando i manifestanti hanno lanciato delle pietre contro le forze dell’ordine, o il 26 marzo quando sarebbe stato innescato un incendio in una caserma. Altri episodi di violenza a danno dei poliziotti sarebbero avvenuti il 26 maggio, durante il tentativo di arresto di Nasr Zefzefi, e il 26 e 27 giugno. Secondo il documento, il bilancio totale dei feriti tra gli agenti durante i mesi delle manifestazioni sarebbe di 589 persone. In generale, la posizione espressa nel documento è a favore dell’operato delle forze dell’ordine che avrebbero agito nel rispetto della legge, rispondendo con forza solo di fronte ad atti di violenza dei manifestanti. Rispetto al caso della morte del giovane Imād ‘Aṭṭābī, che sarebbe deceduto a seguito di un lancio di granata contenente gas lacrimogeno, si rimanda agli accertamenti della magistratura.⁸⁹

⁸⁹radd as-sulṭa al-maḡribiya bi-ša’n “taqrīr munadḍama hīūman rāits wūtš ḥawla aḥḍa’ṭ Al Ḥusīma”, al-mandūbiya al-wizāriya ad-dawla al-mukallafa bi-ḥuqūq al-’insān, 19/08/2017, ar-Ribāt.

رد السلطة المغربية بشأن "تقرير منظمة هيومن رايتس ووتش حول أحداث الحسيمة"، المندوبية الوزارية الدولة المكلفة بحقوق الإنسان، 2017\08\19، الرباط.

(https://www.hrw.org/sites/default/files/supporting_resources/morocco_response_hrw_police_abuse.pdf, consultato il 25/05/2018)

4. 11 La fine delle manifestazioni di Ḥirāk nel Rif?

Ad un anno dalla morte di Fikri, vengono fatti degli appelli sulle reti sociali per scendere in piazza ma come reazione preventiva le autorità di Al Hoceima vietano la realizzazione di manifestazioni nei giorni 27 e 28 ottobre 2017. Nonostante il divieto, alcune manifestazioni hanno avuto luogo in diverse città del Paese tra cui Rabat, Casablanca, Imzouren, Tetouan e Nador dove si sono riunite centinaia di persone. Nella capitale ha avuto luogo un sit-in di fronte al parlamento per chiedere il rilascio dei manifestanti nel Rif e denunciare la corruzione del governo (Al-jazeera 29/10/2017).

Per quanto riguarda Al Hoceima, a partire dalla manifestazione del 20 luglio, vietata e repressa dalle autorità, la mobilitazione è stata gradualmente sedata. Oltre all'effettivo divieto di manifestare imposto dalle autorità e la presenza massiva delle forze di sicurezza nel Rif, la principale motivazione che ha scoraggiato nuove mobilitazioni è stata indubbiamente l'ondata di arresti iniziata a maggio, quando le forze dell'ordine hanno cominciato ad arrestare centinaia di manifestanti, tra cui i maggiori leader di Ḥirāk, e dei giornalisti locali. In questo modo le grandi dimostrazioni in cui partecipavano migliaia di persone sono state disperse, fino a ridursi sempre più a dei cortei di quartiere che spesso sfociano in scontri tra dei giovani manifestanti e la polizia (El Yadari e Witter 2017).

All'effettiva repressione delle manifestazioni, sono seguiti i processi a danno dei partecipanti che sono stati arrestati. Nei processi in corso si contano oltre 400 persone indagate, di cui 300 sono attualmente detenute in carcere e 100 si trovano in libertà provvisoria. Metà dei processi sono al primo grado di giudizio e un quarto si è concluso alla Corte d'Appello in via definitiva, e le pene pronunciate vanno tendenzialmente dai 3 mesi ai 3 anni di reclusione (Tel Quel 11/09/2017).

I militanti di Ḥirāk sono perseguiti con varie accuse, tra cui le maggiori sono: "attentato alla sicurezza interna dello stato", "tentativi di sabotaggio, omicidio e saccheggio", "ricevere fondi, donazioni e altri mezzi materiali destinati a condurre e finanziare attività di propaganda in grado di attentare l'unità e la sovranità del Regno ", "minare la lealtà dei cittadini allo stato marocchino e alle istituzioni nazionali", "partecipazione all'organizzazione di una dimostrazione non autorizzata" e "organizzare assemblee pubbliche senza autorizzazione". Altri ancora sono stati condannati dal tribunale d'appello per "aggressione a membri della polizia nell'esercizio della loro funzione, causando loro lesioni", "distruzione di proprietà pubblica" e "partecipazione a dimostrazioni non autorizzate", con una pena di 5 anni di reclusione. In generale i processi, tra cui quello di Zefzefi, continuano a suscitare grandi polemiche nel Paese. Inoltre, alcuni detenuti hanno compiuto uno

sciopero della fame per denunciare il maltrattamento o presunti episodi di tortura nelle carceri, mentre si susseguono le espulsioni dai processi per le contestazioni di alcuni manifestanti e i rinvii (Tel Quel 22/11/2017; Tel Quel 10/11/2017).

Mentre le dimostrazioni ad Al Hoceima si sono interrotte a luglio 2017, tra fine 2017 e inizio 2018 nuove manifestazioni hanno coinvolto altre zone del Paese spinte dall'esempio di Ḥirāk. Ad esempio a Jerada, nella regione Oriental, si sono susseguite delle proteste per denunciare la cattive condizioni di lavoro nelle miniere di carbone dove a dicembre 2017 sono morti due operai (Middle East Eye 2018). Altre proteste si sono verificate nella regione meridionale di Drâa-Tafilalet, tra le città di Ouarzazate, Zagora e Tinghir, dove mediaticamente si è parlato di “Ḥirāk della sete” per denunciare le difficili condizioni di accesso all'acqua degli abitanti. Anche in questi casi ci sono stati scontri tra polizia e manifestanti e diversi arresti (Bouardham 2017).

4.12 Le iniziative della società civile e l'analisi dell'intelligenza marocchina

A maggio 2017 una decina di attori civili, membri di associazioni culturali e di diritti umani, ed accademici si sono recati al Al Hoceima per fare un resoconto sulle manifestazioni di Ḥirāk e per favorire un dialogo tra i manifestanti e le autorità. A seguito di questa indagine viene pubblicato il documento “Moubadara Al Hoceima”, ovvero l'iniziativa di Al Hoceima, dove i firmatari si esprimono riguardo le rivendicazioni sociali della popolazione di Al Hoceima e fanno un appello alle autorità per trovare una soluzione.

Nel documento, tra le maggiori raccomandazioni fatte al governo figura la necessità di riconoscere la legittimità delle rivendicazioni sociali economiche e culturali della regione ed il bisogno di avviare un processo di riconciliazione e di dialogo. Inoltre, il documento suggerisce di chiarire lo status del Dahir che sancisce la militarizzazione della regione, garantire il diritto di manifestazione pacifica e liberare i detenuti di Ḥirāk (Medias 24 26/06/2017; Tassouli 2017). In ambito economico si esorta ad accelerare i progetti di sviluppo in corso, in particolare quelli relativi al programma “Al Hoceima Manarat al Moutawassit”, e ad agire con urgenza per migliorare l'insegnamento e la sanità regionali (Medias 24 26/05/2017).

A giugno 2017 invece, il quotidiano *Tel Quel* pubblica delle interviste fatte a diverse figure di spicco in ambito politico, nella ricerca o in generale della società civile, a cui viene chiesto il loro parere riguardo la crisi di Al Hoceima e di indicare le possibili soluzioni.

Dalle dichiarazioni rilasciate emerge che i pareri sono piuttosto concordi nell'identificare alcune priorità. Tutti hanno ritenuto infondate le accuse di separatismo che le autorità hanno mosso verso i manifestanti di *Hirāk*, e che avrebbero alimentato inutilmente le tensioni e la sfiducia tra le parti.

Inoltre, è stato espresso un parere unanime riguardo la necessità di liberare i manifestanti che rappresenta una precondizione per avviare una mediazione con le autorità.

Secondo Mohamed Cheikh Biadillah, ex segretario generale del Parti *authenticité et modernité* (PAM), arrestare i leader della contestazione sarebbe stato un errore in quanto è con loro che le autorità dovrebbero ricercare un dialogo. Anche Mohamed Bensaid Ait Idder, ex membro della resistenza e figura politica di estrema sinistra, insiste sulla necessità di creare un dialogo con i manifestanti in quanto sarebbe uno sbaglio lasciare gli eventi al loro corso, rischiando che *Hirāk* si intensifichi fino a coinvolgere altre regioni del Paese. Inoltre, ribadisce che il primo ministro e il governo in generale siano i primi a dover intervenire in favore di una soluzione. Di un parere simile è Moulay Ismaïl Alaoui, ex segretario generale del PPS, che riconosce che la mancata integrazione del Rif non è l'unico caso di disparità regionale nel Paese.

In generale è stata criticata la scelta delle autorità di adottare delle misure di sicurezza sproporzionate, ad esempio i numerosi arresti e l'eccesso nell'uso della forza, che inoltre vengono reputati degli strumenti inefficaci per risolvere la questione. A questo proposito, il sociologo Abderrahmane Rachik afferma "é finito il tempo in cui lo stato impone la pace sociale tramite la repressione".

Inoltre, secondo gli intervistati, le proteste Rif avrebbero evidenziato la generale crisi della politica e delle istituzioni del Paese verso le quali i cittadini sono sfiduciati. La sociologa Kenza Afsahi rimanda alla necessità di garantire la presenza dello stato nel Rif, mettendo fine alla corruzione e coinvolgendo maggiormente la popolazione nella gestione dello sviluppo locale. A questo proposito Driss Khrouz, ex dirigente della *Union socialiste des forces populaires* (USFP), rimanda alla responsabilità degli enti locali e regionali nel ruolo di mediazione tra i cittadini e le istituzioni statali. Anche Mohamed Nesh-Nash, ex membro dell'IER, ritiene indispensabile monitorare l'operato delle istituzioni locali e correggere le inefficienze.

Infine, molti hanno ricordato la necessità che lo stato riconosca ufficialmente la storica repressione adoperata nella regione a partire dalla guerra del Rif e che quindi occorrerebbe approfondire e finalizzare il lavoro dell'IER nella regione⁹⁰.

Il politologo Mohamed Tozy rimanda alla responsabilità delle scienze sociali di approfondire e riprendere il lavoro di ricerca storica sul Rif. In quanto il rischio di lasciare delle zone di ombra è che queste vengano rivisitate per servire degli interessi di parte. Inoltre Tozy riconosce che nei lunghi mesi di protesta il movimento contestatario del Rif ha dato prova che i movimenti sociali in Marocco sono ormai maturi e che hanno segnato una netta rottura con le rivolte degli anni di piombo.

In ultima analisi, riguardo il ruolo del re nella risoluzione della crisi i pareri sono divergenti e si dividono sostanzialmente tra chi, come l'ex membro dell'Istiqlal M'Hamed El Khalifa, ritiene che il re dovrebbe intervenire in prima persona proponendosi come mediatore e dall'altra parte chi invece ritiene che il conflitto sia di natura politica e che quindi la prima responsabilità resti nelle mani del governo (Bouharham, Hamdani e Savage 2017).

⁹⁰vedi capitolo "L'operato della Instance équité et réconciliation (IER) nel Rif"

Conclusioni

Le manifestazioni avvenute tra il 2016 e il 2017 nel Rif si distinguono per avere un carattere marcatamente regionale.

Nonostante le proteste del 2011 abbiano coinvolto anche il Rif e hanno quindi avuto un'influenza nel risvegliare la mobilitazione della regione, le argomentazioni proposte dal movimento popolare nel Rif e dai manifestanti sono nettamente diverse.

La contestazione del Rif e *Ḥirāk* nascono e si sviluppano per rivendicare soprattutto la storica marginalizzazione della regione, che per anni è stata additata come un'area di dissidenza ed è stata sostanzialmente tagliata fuori dai grandi progetti di sviluppo e dall'attenzione della politica. Questo ha determinato il deterioramento progressivo della situazione economico-sociale, aggravata dagli effetti negativi dell'emigrazione, del contrabbando e del mercato nero della cannabis che colpiscono la regione. L'assenza di un forte intervento statale continua ad alimentare l'economia informale e la corruzione, scoraggia gli investimenti e ostacola la realizzazione dei progetti di sviluppo. Per questo motivo i manifestanti hanno più volte denunciato che la responsabilità della condizione di sottosviluppo della regione sia in primo luogo politica e del governo in particolare.

Dalla sua incoronazione re Mohammed VI ha effettivamente cercato di dare una svolta al destino della regione e ha da subito mostrato il suo interesse effettuando numerose visite ufficiali e lanciando progetti di sviluppo, ad oggi realizzati solo in parte. In generale, in questi anni il re ha puntato molto sulla crescita economica del Marocco avviando grandi opere di investimento che in alcuni casi però sono state criticate per non aver coinvolto adeguatamente la popolazione locale, come nel caso della realizzazione del porto "Tanger Med" a cui dovrebbe seguire il progetto del porto di "Nador West Med". Inoltre, la scelta del re di promuovere il lavoro della commissione di inchiesta "Instance Équité et Réconciliation" (IER) nel Rif ha sbloccato anni di silenzio riguardo la repressione della popolazione e i casi di violazione di diritti umani commessi nella sommossa del '58-59, e in quella dell'84.

Ancora oggi una delle maggiori soluzioni a lungo termine per sventare future forme di opposizione nel Rif è lavorare sulla ricostruzione degli eventi storici e della memoria collettiva della regione. Questo servirebbe a prevenire un possibile senso di rivalsa della regione e l'esaltazione dell'identità locale, soprattutto in riferimento all'esperienza repubblicana di Ben Abdelkrim e alla causa amazigh. Al contrario però, messo di fronte alle proteste il governo ha denunciato i richiami alla causa amazigh e alla storia del Rif come una volontà separatista, più volte rinnegata dai manifestanti e dagli attivisti di *Ḥirāk*. Per questo motivo, la posizione del governo rischia di

amplificare i risentimenti e di acuire le tensioni tra i sostenitori delle manifestazioni e le istituzioni politiche.

Al contempo, l'iniziale vuoto di potere del post-elezioni dopo la vittoria del PJD nel 2016 e la mancanza di una azione politica chiara del governo di Rabat di fronte agli eventi hanno indubbiamente esacerbato le proteste. Oltre alle promesse economiche che le delegazioni del governo hanno presentato nel Rif in alcune occasioni, la posizione ufficiale dell'esecutivo è stata fondamentalmente quella di screditare la legittimità delle manifestazioni. Il governo ha richiamato all'ordine e ha impedito le manifestazioni servendosi esclusivamente dell'operato delle forze di sicurezza e non si è mostrato favorevole a dialogare e a trattare con i manifestanti e i leader di *Ḥirāk*. Ulteriori polemiche sono nate nel Paese a seguito dell'ondata di arresti e delle presunte violazioni a danno dei manifestanti detenuti, denunciate anche da organizzazioni internazionali come Amnesty International e Human Rights Watch. La liberazione delle centinaia di manifestanti arrestati in questo periodo, tra cui i leader di *Ḥirāk*, viene percepita come una priorità dall'opinione pubblica e apparentemente costituisce una prerogativa per instaurare nuovamente un clima favorevole al dialogo.

Infine, molte delle rivendicazioni delle proteste nel Rif hanno principalmente un carattere socio-economico come ad esempio la creazione di occupazione, la costruzione di ospedali e università, e la realizzazione di progetti di sviluppo in generale. Il rischio in questo senso è che le rivendicazioni di questo tipo prendano piede in altre zone del Marocco, dove la disparità regionale è ancora molto marcata, mettendo in gioco una posta ancora più alta. Effettivamente il movimento di protesta del Rif ha innescato la nascita di manifestazioni in altre regioni del Paese anche nel 2018 che ancora una volta sono state soffocate dalle autorità.

BIBLIOGRAFIA

Abitbol Michel (2009), *Histoire du Maroc*, Perrin, 2009.

Aït Mous Fadma (2011) « *Les enjeux de l'amazighité au Maroc* », *Confluences Méditerranée*, vol. 78, no. 3, 2011, pp. 121-131.

Alvarado David (2017), *Rif. De Abdelkrim a los indignados de Alhucemas*, Los libros de la catarata, 2017.

Ayache Germain (1975), *Société rifaine et pouvoir central marocain (1850-1920)*, in “Revue Historique” (Ottobre-Dicembre 1975), pp. 345-370, Presses Universitaires de France.

Aslan Senem (2015), *Nation-Building in Turkey and Morocco: Governing Kurdish and Berber Dissent*, Cambridge University Press.

Bayloq Cédric e Granci Jacopo (2012), « *20 février* ». *Discours et portraits d'un mouvement de révolte au Maroc*, L'Année du Maghreb, VIII | 2012, 239-258

(El) Bekri, traduzione a cura di Mac Guckin de Slane (1859), *Description de l'Afrique septentrionale*, Impr. Impériale.

Bogaert Koenraad (2014), *The revolt of small towns: the meaning of Morocco's history and geography of social protests*, Review of African Political Economy, ROAPE Publications Ltd.

Buehler Matt (2014), *Labour Demands, Regime Concessions: Moroccan Unions and the Arab Uprising*, British Society for Middle Eastern Studies.

Camps Gabriel (1996), *I berberi. Dalle rive del Mediterraneo ai confini meridionali del Sahara*, Jaca Book.

Chaker S. (2008), « *Langue* », *Encyclopédie berbère*, 28-29 | Kirtēsii – Lutte, Aix-en-Provence, Edisud, 2008, p. 4348-4360.

Claisse Alain (1992), *Le Makhzen aujourd'hui* (p. 285-310), in *Le Maroc actuel: Une modernization au miroir de la tradition?* di Santucci Jean-Claude, IREMAM, 1992.

Daum P., Daum A. (2012), “*Les jeunes du Rif renouent avec la révolte*”, *Le Monde diplomatique*, ottobre 2012.

De Poli Barbara (2008), “*Processi di costruzione etnica e identitaria: il caso dei Berberi*” in G. Giraud, A. Pavan, *Integrazione, assimilazione, esclusione e reazione etnica*, Napoli, Scripta Web, vol. IV, pp. 173-216.

Giglio Carlo, Oliver Roland e Atmore Anthony (1980), *Nuova storia universale dei popoli e delle civiltà, vol. XIV “L’Africa”*, UTET, 1980.

Ibn Khaldoun, traduzione a cura di M. Le Baron (1852), “*Histoire des berbères et des dynasties musulmanes de l’afrique septentrionale*”, tomo primo.

Ibn Khaldoun, traduzione a cura di M. Le Baron (1852), “*Histoire des berbères et des dynasties musulmanes de l’afrique septentrionale*”, tomo secondo.

Kably Mohamed (2011), *Histoire du Maroc: Réactualisation et synthèse*, Institut Royal pour la Recherche sur l’Histoire du Maroc, 2011.

Lugan Bernard (2016), *Histoire de l’Afrique du Nord (Egypte, Libye, Tunisie, Algérie, Maroc), Des origines à nos jours*, Editions du Rocher, 2016.

Lugan Bernard (2012), *Histoire des Berbères: un combat identitaire plurimillénaire*, autoedizione, 2012.

Maddy-Weitzman Bruce (2011), *The Berber Identity Movement and the Challenge to North African States*, University of Texas Press, 2011.

Maurer Gérard (1973) “*L’environnement géographique rifain*” in Maspero François, Abd el-Krim et la République du Rif: Actes du Colloque international d’études historiques et sociologiques, FeniXX, Paris, 18-20 janvier 1973.

Mezzine Mohamed (2012), *Le peuplement du Maghreb: Une histoire de migrations plurielles* (p. 39-55) in “La bienvenue et l’adieu, 1: Migrants juifs et musulmans au Maghreb (XVe-XXe siècle)”, Centre Jacques-Berque, 2012.

Mouline Nabil (2014), “*Le Rif ou la dernière haraka*” in “*Le prince punit le Rif*”, Telquel N° 640 edizione del 24-30 Ottobre 2014.

Nadir A. (1977), *Le maraboutisme: superstition ou révolution?* (pp. 3-19) in “Cahiers de la Méditerranée” N° 14 “Le Maghreb, les Maghrébins et la France”, 1977.

Pouessel Stéphanie (2006). *Du village au ” village-global ” : émergence et construction d’une revendication autochtone berbère au Maroc*. Autrepart - revue de sciences sociales au Sud, Presses de Sciences Po (PFNSP), 2006, 2 (38), pp.119-134.

(El) Qadéry Mustapha (1998), *Les Berbères entre le mythe colonial et la négation nationale. Le cas du Maroc*. In: Revue d’histoire moderne et contemporaine, tome 45 N°2, Avril-juin 1998, pp. 425-450.

Rivet Daniel (2012), *Histoire du Maroc, de Moulay Idrîs à Mohammed VI*, Librairie Arthème Fayard, 2012.

Suárez Collado Ángela (2010), *La sociedad civil frente al proceso de regionalización: El caso del Rif*, Revista de Estudios Internacionales Mediterráneos (REIM), numero 9 (gennaio-dicembre 2010), 30/12/2010.

Tahiri Ahmed (2007), *Rif al-Magrib y al-Andalus: Organización del territorio en las dos orillas del Estrecho (siglo VIII-XI)*, Fundación el legado andalusí, 2007.

Yahya Tarik (2010), *Le Projet d'Autonomie du Grand Rif : Un projet précurseur*, Revista de Estudios Internacionales Mediterráneos (REIM), numero 9 (gennaio-dicembre 2010), 30/12/2010

SITOGRAFIA

Abourabi Yousra (2015), *La réapparition du drapeau de la République du Rif lors du printemps arabe au Maroc* In : *Le Maroc au présent : D'une époque à l'autre, une société en mutation* [online]. Casablanca: Centre Jacques-Berque, 2015 (<http://books.openedition.org/cjb/1092>, consultato il 10/04/2018)

Afsahi Kenza (2017), *La construction socio-économique du cannabis au Maroc, Le kif comme produit traditionnel, produit manufacturé et produit de contrebande*, Tempo Social, Universidade de São Paulo, 2017, 29 (2), pp.99-114. (doi: 10.11606/0103-2070.ts.2017.1)

Ahdath Info (17/07/217), Al Ḥusīma..aş-ṣulṭa al-maḥalliya tuqarrir 'adam as-samāḥ li-masīra al ḥamīs al-muqbil, 'aḥdāt 'anfū.

الحسيمة..السلطات المحلية تقرر عدم السماح لمسيرة الخميس المقبل، أحداث أنفو.

(<http://ahdath.info/308866>, consultato il 30/05/2018)

Ahdath Info (27/03/2017), Bi-l-sawr: krūnūlūjīā 'aḥdāt al-šagb allaty 'arafathā 'Imzūrin bi-Al Ḥusīma, 'aḥdāt 'anfū.

بالصور: كرونولوجيا أحداث الشغب التي عرفتها إمزورن بالحسيمة، أحداث أنفو.

(<http://ahdath.info/277552>, consultato il 30/05/2018)

Ahdath Info (20/07/217), sawr min Al Ḥusīma..iṣā ba 72 'amniyān 'i'itr muhājamatihim bi-lḥijara min ṭaraf 'anaṣir malaṭima, 'aḥdāt 'anfū.

صور من الحسيمة..إصابة 72 أمنيا إثر مهاجمتهم بالحجارة من طرف عناصر ملثمة، أحداث أنفو.

(<http://ahdath.info/309889>, consultato il 30/05/2018)

Aidi Hisham (2017), *Is Morocco Headed Toward Insurrection?*, The Nation, 13/07/2017

(<https://www.thenation.com/article/is-morocco-headed-toward-insurrection/>, consultato il

15/03/2018)

Ait Akdim (2017), *Nasser Zefzafi, l'insurgé du Rif marocain*, Le Monde Afrique, 28/04/2017.

([https://www.lemonde.fr/afrique/article/2017/04/28/nasser-zefzafi-l-insurge-du-rif-](https://www.lemonde.fr/afrique/article/2017/04/28/nasser-zefzafi-l-insurge-du-rif-marocain_5119611_3212.html)

[marocain_5119611_3212.html](https://www.lemonde.fr/afrique/article/2017/04/28/nasser-zefzafi-l-insurge-du-rif-marocain_5119611_3212.html), consultato il 02/06/2018)

Al-Jazeera (24/10/2017), malik al-Mağrib yaqīl 'arba'a wuzarā' li-ta'aḥur mašari' Al Ḥusīma, Al-Jazīra.

ملك المغرب يقبل أربعة وزراء لتأخر مشاريع الحسيمة، الجزيرة.

(<http://www.aljazeera.net/news/arabic/2017/10/24/%D9%85%D9%84%D9%83-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%BA%D8%B1%D8%A8-%D9%8A%D9%82%D9%8A%D9%84-%D8%A3%D8%B1%D8%A8%D8%B9%D8%A9-%D9%88%D8%B2%D8%B1%D8%A7%D8%A1-%D9%84%D8%AA%D8%A3%D8%AE%D8%B1-%D9%85%D8%B4%D8%A7%D8%B1%D9%8A%D8%B9-%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%8A%D9%85%D8%A9>, consultato il 26/05/2018)

Al-Jazeera (29/10/2017), muḍāharāt al-Mağrib bi-ḍikrā al-'ulā li-Ḥirāk ar-Rīf, Al-Jazīra.

مظاهرات في المغرب بالذكرى الأولى لحراك الريف، الجزيرة.

(<http://www.aljazeera.net/news/arabic/2017/10/29/%D9%85%D8%B8%D8%A7%D9%87%D8%B1%D8%A7%D8%AA-%D9%81%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%BA%D8%B1%D8%A8-%D8%A8%D8%A7%D9%84%D8%B0%D9%83%D8%B1%D9%89-%D8%A7%D9%84%D8%A3%D9%88%D9%84%D9%89-%D9%84%D8%AD%D8%B1%D8%A7%D9%83-%D8%A7%D9%84%D8%B1%D9%8A%D9%81>, consultato il 24/05/2018)

Amiar Jamal (2017), *Al Hoceima: des milliers de manifestants dans la rue jeudi*, Medias 24, 18/05/2017.

(<https://www.medias24.com/MAROC/NATION/POLITIQUE/173507-Al-Hoceima-des-milliers-de-manifestants-dans-la-rue-jeudi.html>, consultato il 03/06/2018)

Amnesty International (22/06/2017), *Morocco: Protest Leader Alleges Police Beat Him – Possible State Security Charges for Charismatic Figure in Rif*, Amnesty International.

(<https://www.amnesty.nl/actueel/morocco-protest-leader-alleges-police-beat-him-possible-state-security-charges-for-charismatic-figure-in-rif>, consultato il 01/06/2018)

(al) 'Ašraf Ḥasan (2017), Nawāl bin 'aisā.. 'ašhur nisa' Ḥirāk ar-Rīf fī al-Mağrib, al-'arab al-jadiīd 02\06\2017.

نوال بن عيسى.. أشهر نساء حراك الريف في المغرب، العرب الجديد 02\06\2017.

(<https://www.alaraby.co.uk/politics/2017/6/2/%D9%86%D9%88%D8%A7%D9%84-%D8%A8%D9%86-%D8%B9%D9%8A%D8%B3%D9%89-%D8%A3%D8%B4%D9%87%D8%B1-%D9%86%D8%B3%D8%A7%D8%A1-%D8%AD%D8%B1%D8%A7%D9%83-%D8%A7%D9%84%D8%B1%D9%8A%D9%81-%D9%81%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%BA%D8%B1%D8%A8>, consultato il 30/05/2017)

BBC 25/10/2017, *Mohamed VI limoge trois ministres*, (<http://www.bbc.com/afrique/region-41747817>, consultato il 13/05/2018)

Bensadek Nasser (2007), *Le mouvement Amazigh au Nord du Maroc demande l'autonomie de la région*, 06/05/2007 (http://www.amazighworld.org/human_rights/index_show.php?id=1019, consultato il 11/04/2018)

Bennamate Nizar (2016), *Mouhcine Fikri, d'entrepreneur autodidacte à symbole de la lutte contre la «hogra»*, Tequel 02/11/2016, (http://telquel.ma/2016/11/02/fikri-dentrepreneur-autodidacte-symbole-lutte-contre-hogra_1521622, consultato il 21/05/2018)

Bernard Philippe (2007), *Le Maroc à l'épreuve de la menace djihadiste*, Le Monde, 11/04/2007, (http://www.lemonde.fr/afrique/article/2007/04/11/terrorisme-le-maroc-a-l-epreuve-de-la-menace-djihadiste_894403_3212.html, consultato il 13/03/2018)

Bladi.net (6/04/2017), *Deux nouvelles figures de la contestation dans le Rif arrêtées* (<https://www.bladi.net/leaders-protestation-rif,48417.html>, consultato il 30/05/2018)

Bouharham Mohammed (2017), *Plusieurs arrestations en marge des manifestations de la soif à Zagora*, Tel Quel, 09/10/2017. (https://telquel.ma/2017/10/09/plusieurs-arrestations-en-marge-des-manifestations-de-la-soif-a-zagora_1563901, consultato il 07/06/2018)

Bouharham Mohammed (2017), *Portrait-enquête : Nasser Zafzafi le Rifain qui défie l'Etat*, Tel Quel, 02/06/2017. (https://telquel.ma/2017/06/02/portrait-enquete-nasser-zafzafi-rifain-defie-letat_1549017, consultato il 01/06/2018)

Bouharham Mohammed, Hamdani Hassan e Savage Thomas (2017), *Comment sortir de la crise d'Al Hoceïma ? Des sages nous exposent leurs solutions*, Tel Quel, 23/06/2017.

(https://telquel.ma/2017/06/23/comment-sortir-crise-dal-hoceima-sages-exposent-leurs-solutions_1551732, consultato il 08/06/2018)

Bousquet Benjamin (2016), *L'affaire Mouhcine Fikri vue par la presse étrangère*, Tel Quel, 01/11/2016.

(https://telquel.ma/2016/11/01/laffaire-mouhcine-fikri-vu-presse-etrangere_1521615, consultato il 04/06/2018)

Bozonnet Charlotte (2017), *Au Maroc, les leçons d'une crise gouvernementale*, Le Monde, 24/05/2017.

(https://www.lemonde.fr/idees/article/2017/05/20/au-maroc-les-lecons-d-une-crise-gouvernementale_5131015_3232.html, consultato il 05/06/2018)

Canales Pedro (1999), "Mohamed VI sella la reconciliación en el Rif con un abrazo al hijo de Abdelkrim", El País, 18/10/1999

(https://elpais.com/diario/1999/10/18/internacional/940197613_850215.html, consultato il 14/03/2018)

Casqueiro Javier (2015), *El cáncer que aún bombardea el Rif: ONG marroquíes reclaman a España y Francia que reparen los daños de las armas*, El País, 03/02/2015

(https://politica.elpais.com/politica/2015/02/03/actualidad/1422987168_609335.html, consultato il 06/02/18)

Challenge (2016), *Les chantiers qui vont changer le visage économique du Maroc*, 1/08/16

(<http://www.challenge.ma/les-chantiers-qui-vont-changer-le-visage-economique-du-maroc-70436/>, consultato il 19/03/18)

De La Cal Lucas (2018), *El año en prisión de Nasser Zefzafi, líder de las revueltas en el Rif*, El Mundo, 28/05/2018,

(<http://www.elmundo.es/internacional/2018/05/28/5b0c3ba8468aeb69018b4626.html>, consultato il 03/06/2018)

Delmas Benoît (2016), *Maroc - Mort de Mouhcine Fikri : attention au théorème de Bouazizi*, Le Point Afrique, 31/10/2016.

(http://afrique.lepoint.fr/actualites/maroc-mort-de-mouhcine-fikri-attention-au-theoreme-de-bouazizi-31-10-2016-2079741_2365.php, consultato il 06/06/2017)

Desrues Thierry (2007), « Entre État de droit et droit de l'État, la difficile émergence de l'espace public au Maroc », *L'Année du Maghreb* [On line], II | 2005-2006, 08/07/2010, consultato il 13/04/2018. URL : <http://journals.openedition.org/anneemaghreb/123>; DOI: 10.4000/anneemaghreb.123

Diallo Aïssatou e Lamlili Nadia (2017), *Maroc : El Hoceima, retour sur un an de contestation en huit dates*, Jeune Afrique 27/10/2017. (<http://www.jeuneafrique.com/487425/societe/maroc-el-hoceima-retour-sur-un-an-de-contestations-en-huit-dates/>, consultato il 30/05/2018)

Feliu Laura (2004), « *Le Mouvement culturel amazigh (MCA) au Maroc* », *L'Année du Maghreb* [on line], I | 2004, (<http://journals.openedition.org/anneemaghreb/313>, consultato il 10/04/2018)

France 24 (19/05/2017), *tujaddid al-muḍāharāt fī Al Ḥusīma bi-r-Rīf al-maġribī tandīdan bi-l-fasād, Frāns 24.*

تجدد المظاهرات في مدينة الحسيمة بالريف المغربي تنديدا بالفساد، فرانس 24.

(<http://www.france24.com/ar/20170519-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%BA%D8%B1%D8%A8-%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%8A%D9%85%D8%A9-%D9%85%D8%B8%D8%A7%D9%87%D8%B1%D8%A7%D8%AA-%D8%A7%D9%84%D8%B1%D9%8A%D9%81-%D8%A7%D9%84%D8%AA%D9%87%D9%85%D9%8A%D8%B4-%D8%A7%D9%84%D9%81%D8%B3%D8%A7%D8%AF-%D8%A8%D8%A7%D8%A6%D8%B9-%D8%B3%D9%85%D9%83>, consultato il 29/05/2018)

France 24 (29/05/2017), *al-Maġrib: maṣdar ḥukūmī tawfīq za'īm al-Ḥirāk aš-ša'bī fī Al Ḥusīma Nāṣir az-Zāfzāfi, Frāns 24.*

المغرب: مصدر حكومي يعلن توقيف زعيم الحراك الشعبي في الحسيمة ناصر زفازافي، فرانس 24.

(<http://www.france24.com/ar/20170529-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%BA%D8%B1%D8%A8->

[%D8%AA%D9%88%D9%82%D9%8A%D9%81-%D8%B2%D8%B9%D9%8A%D9%85-%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B1%D8%A7%D9%83-%D8%A7%D9%84%D8%B4%D8%B9%D8%A8%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%8A%D9%85%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D8%B1%D9%8A%D9%81-%D9%86%D8%A7%D8%B5%D8%B1-%D8%B2%D9%81%D8%B2%D8%A7%D9%81%D9%8A](#), consultato il 03/06/2018)

France 24 (29/05/2017), al-Mağrib: šadamāt bayna aš-šurṭa wa al-muḥtajjin fi Al Ḥusīma wa za‘īm al-ḥaraka al-iḥtijājiya bāta maṭlūban, Frāns 24.

المغرب: صدامات بين الشرطة والمحتجين في الحسيمة وزعيم الحركة الاحتجاجية بات مطلوباً، فرانس 24.

(<http://www.france24.com/ar/20170528-%D8%A7%D9%84%D9%85%D8%BA%D8%B1%D8%A8-%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%8A%D9%85%D8%A9-%D8%B5%D8%AF%D8%A7%D9%85%D8%A7%D8%AA-%D8%A7%D8%AD%D8%AA%D8%AC%D8%A7%D8%AC%D8%A7%D8%AA-%D8%B2%D9%81%D8%B2%D8%A7%D9%81%D9%8A-%D8%A7%D9%84%D9%82%D8%B6%D8%A7%D8%A1>, consultato il 03/06/2018)

Guerraoui Driss (2016), *Le Maroc du Nord, Une nouvelle ambition pour l'avenir*, L'Economiste, Edizione N°:4862 del 23/09/2016 (<http://www.leconomiste.com/article/1002752-le-maroc-du-nord>, consultato il 11/05/2018)

Hallaoui Leila (2017), *Incidents d'Al Hoceima: Les députés appellent le gouvernement à libérer tous les détenus du "Hirak"*, HuffPost Maroc, 06/06/2017.

(https://www.huffpostmaghreb.com/2017/06/06/deputes-appel-liberation-detenus-al-hoceima_n_16969402.html, consultato il 07/06/2017)

Harmach Mohammed Amine (2017), *Qui est vraiment Nasser Zefzafi ?*, H24 Info, 29/05/2017. (<https://www.h24info.ma/maroc/politique/vraiment-nasser-zefzafi/>, consultato il 03/06/2018)

Human Right Watch (2017), al-Mağrib: al-malik yuhājil ‘adilla ‘alā intihākāt aš-šurṭa - al-muḥākīm tusajjin mutaḍahirī ar-Rīf wa tabnī ‘aḥkāmaha ‘alā “i‘tirāfāt” mašbūha.

المغرب: الملك يتجاهل أدلة على انتهاكات الشرطة - المحاكم تسجن متظاهري الريف وتبني أحكامها على "اعترافات" مشبوهة.

Human Rights Watch 05/09/2017, (<https://www.hrw.org/ar/news/2017/09/05/308453>, consultato il 26/05/2018)

Human Right Watch (2009), *Maroc : Le gouvernement devrait lever les restrictions sur les noms amazighs (berbères)*, 03/09/2017, (<https://www.hrw.org/fr/news/2009/09/03/maroc-le-gouvernement-devrait-lever-les-restrictions-sur-les-noms-amazighs-berberes>, consultato il 17/04/2018)

H24 Info (4/06/2017), *Polémique après la fuite d'un rapport du CNDH sur les détenus d'Al Hoceima*, H24 Info. (<https://www.h24info.ma/maroc/societe/polemique-apres-fuite-dun-rapport-cndh-detenus-dal-hoceima/>, consultato il 26/05/2018)

Ismaili Ghita (2016), *Au Maroc, le sentiment de "hogra" expliqué par des sociologues*, HuffPost Maroc, 01/11/2016. (<https://www.huffpostmaghreb.com/2016/11/01/maroc-hogra-sociologues-hoceima- n 12754984.html>, consultato il 29/05/2018)

Jay Martin (2011), *"Bodies found after Moroccan protests"*, CNN, 21/02/2011 (<http://edition.cnn.com/2011/WORLD/africa/02/21/morocco.protests/index.html>, consultato il 12/04/2018)

Jeune Afrique (06/06/2017), *El Hoceima : le gouvernement marocain justifie la répression dans le Rif*. Jeune Afrique. (<http://www.jeuneafrique.com/445364/politique/el-hoceima-gouvernement-marocain-justifie-repression-rif/>, 07/06/2018)

Jeune Afrique (27/09/2016), *Maroc : adoption des projets de loi sur la langue berbère et le droit de grève*, Jeune Afrique. (<http://www.jeuneafrique.com/360622/politique/maroc-adoption-projets-de-loi-langue-berbere-droit-de-greve/>, consultato il 17/04/2018)

Jeune Afrique (06/06/2017), *Maroc : nouvelle nuit de manifestations sans incident à El Hoceima*, Jeune Afrique. (<http://www.jeuneafrique.com/445061/politique/maroc-nouvelle-nuit-de-manifestations-incident-a-el-hoceima/>, consultato il 01/06/2017)

Laḥḍar Yūsuf (2017), majlis al-yazimī: muzā‘im ta‘dīb mu‘taqālī ar-Rīf “dat musdāqīya”, Laḥḍar Yūsuf, Hisbrīs, 03/07/2017.

مجلس اليزمي: مزاعم تعذيب معتقلي الريف "ذات مصداقية"، لخضر يوسف، هسبريس، 2017\07\03.

(<http://www.hespress.com/societe/356496.html>, consultato il 25/05/2018)

Lamlili Nadia (2017), *Maroc : quand les citoyens guident le changement*, Jeune Afrique, 09/08/2017. (<http://www.jeuneafrique.com/mag/461686/politique/maroc-quand-les-citoyens-guident-le-changement/>, consultato il 29/05/2018)

La Vie Éco (16/06/2006), *Al Hoceima : la reconstruction avance, les habitants toujours mécontents*, (<http://lavieeco.com/news/economie/al-hoceima-la-reconstruction-avance-les-habitants-toujours-mecontents-1948.html>, consultato il 21/05/2018)

Le Desk 14/06/2017, *Al Hoceima: 25 jeunes du hirak condamnés à 18 mois de prison ferme*, Le Desk. (<https://ledesk.ma/encontinu/al-hoceima-25-jeunes-du-hirak-condamnes-18-mois-de-prison-ferme/>, consultato il 26/05/2018)

Lemaizi Salaheddine (2018), *Le storytelling de Zefzafi*, LesEco.ma, 11/04/2018. (<http://www.leseco.ma/maroc/65366-le-storytelling-de-zefzafi.html>, consultato il 03/06/2018)

Le360 (29/07/2017), *FÊTE DU TRÔNE: GRÂCE ROYALE AU PROFIT DE SALIMA, ALIAS SILYA, ZIANI*, Le360. (<http://fr.le360.ma/politique/fete-du-trone-grace-royale-au-profit-de-salima-alias-silya-ziani-129299>, consultato il 02/06/2017)

Ma‘arūf Maḥmūd (2017), *az-Zāfzāfī yad‘u munsajanahu ‘ilā istimrār bi-l-iḥtijājāt as-silmiya*, Ma‘arūf Maḥmūd, Al-Quds al-‘Arabī, 07/07/2017.

الزفزافي يدعو منسجنه إلى الاستمرار بالاحتجاجات السلمية، معروف محمود، القدس العربي، 2017\07\07.

(<http://www.alquds.co.uk/?p=749921>, consultato il 03/06/2018)

Majdi Yassine (2017), *Telquel, Al Hoceima Manarat Al Moutawassit: Oū en sont les projets?*, 21/08/2017, (http://telquel.ma/2017/08/21/al-hoceima-manarat-al-moutawassit-en-les-projets_1558228, consultato il 13/05/2018)

Majdūbī Ḥusaīn (2017), *saḥṭ wa rafḍ waṣaṭ nuṣaṭā' ar-Rīf al-maḡribī bi-sabab waṭīqa istiḥbārātīya tuḥāwil nasab ḥirākihīm 'ayād 'ajnaḇīya*, Al-Quds al-'Arabī, 17/04/2017.

سخت ورفض وسط نشطاء الريف المغربي بسبب وثيقة استخباراتية تحاول نسب حراكهم إلى أيادٍ أجنبية، القدس العربي، 17\04\2017.

(<http://www.alquds.co.uk/?p=705363>, consultato il 29/05/2018)

Maroc Diplomatique (23/05/2017), "Al-Hoceima, Manarat Al Moutawassit »: méga-chantier qui passe à la vitesse de croisière", (<http://maroc-diplomatique.net/al-hoceima-manarat-al-moutawassit-mega-chantier-passe-a-vitesse-de-croisiere/>), consultato il 13/05/2018)

Mataillet Dominique, Slimani Leïla, Lamlili Nadia e Ait Akdim Youssef (2014), *Maroc : Mohammed VI, 15 ans de règne en 15 points*, JeuneAfrique, 05/08/2014 (<http://www.jeuneafrique.com/47795/politique/maroc-mohammed-vi-15-ans-de-r-gne-en-15-points/>), consultato il 13/03/2018)

Middle East Eye (2018), *Sous le charbon de Jerada, les braises d'un nouveau hirak*, Middle East Eye, 24/01/2018. (<http://www.middleeasteye.net/fr/reportages/sous-le-charbon-de-jerada-les-braises-d-un-nouveau-hirak-308150872>, consultato il 08/06/2018)

Mouline Nabil (2016), *Qui sera l'état ? Le soulèvement du Rif (1958-1959)*, Le carnet du Centre Jacques Berque, 01/12/2016 (<https://cjb.hypotheses.org/186>, consultato il 19/03/2018)

Nahdā Ṭāriq (2017), *Nāṣir az-Zāfzāfi .. nāṣiṭ ṭaraqa qulūb "riyafa" wa 'aūja'a ra's "al-maḥzin"*, bi-Nahdā Ṭāriq, Hisbrīs, 02\06\2017. ناصر الزفزافي .. ناشط طرق قلوب "ريافة" وأوجع رأس "المخزن"، بنهدا طارق، هسبريس، 02\06\2017. (<https://www.hespress.com/portraits/352427.html>, consultato il 01/06/2018)

Naimi Mohamed (2016), «Liberté de presse écrite au Maroc: L'évolution au regard de l'évaluation», *L'Année du Maghreb* [En ligne], 15 | 2016, mis en ligne le 21 décembre 2016, consultato il 03/05/2018. URL: <http://journals.openedition.org/anneemaghreb/2786> ; DOI: 10.4000/anneemaghreb.2786

Naimi Mohamed (2016), «*Mouvement du 20 février et appropriation de l'espace public au Maroc*», Les Cahiers d'EMAM [on-line], 28 | 2016, del 14 /07/2016, consultato il 19/03/2018. URL: <http://journals.openedition.org/emam/1204> ; DOI : 10.4000/emam.1204

Nait Youssef Mohamed (2017), “*L’amazighe est-il en danger?*” del 18/10/2017, Al Bayane, (<http://albayane.press.ma/lamazighe-est-il-en-danger.html>, consultato il 17/04/2018)

Oiry-Varacca Mari (2012), *Le “printemps arabe” à l’épreuve des revendications amazighes au Maroc*, L’Espace Politique [on-line], 18 | 2012-3, 06/12/2012, (<http://journals.openedition.org/espacepolitique/2504>, consultato il 17/04/2018.)

Ollivier Théa (2017), *Un colloque au parlement européen s'empare de la question du Rif*, Tel Quel, 12/10/2017. (https://telquel.ma/2017/10/12/colloque-au-parlement-europeen-sempare-question-du-rif_1564218, consultato il 05/06/2018)

Oudrhiri Kaouthar (2016), *L'associé de MouhcineFikri raconte sa version des faits la nuit du drame*, Tel Quel, 02/11/2016. (http://telquel.ma/2016/11/02/lassocie-de-mouhcine-fikri-raconte-sa-version-des-faits-la-nuit-du-drame_1521693, consultato il 21/05/2018)

Oudrhiri Kaouthar (2017), *Affaire MouhcineFikri : la police disperse pour la première fois un sit-in à Al Hoceima*, Tel Quel 05/01/2017. (https://telquel.ma/2017/01/05/affaire-mouhcine-fikri-la-police-disperse-pour-la-premiere-fois-un-sit-in-a-el-hoceima_1530021, consultato il 03/06/2018)

Oudrhiri Kaouthar (2017), *Affaire MouhcineFikri: l'enquête terminée, le procès peut commencer*, Tel Quel, 26/01/2017. (http://telquel.ma/2017/01/26/affaire-mouhcine-fikri-affaire-mouhcine-fikri-lenquete-terminee-le-proces-peut-commencer-terminee-les-proces-peuvent-commencer_1532923, consultato il 21/05/2018)

Oudrhiri Kaouthar (2017), *Al Hoceima : des milliers de manifestants dénoncent l'arrestation de jeunes pour vandalisme*, Tel Quel, 06/03/2017. (https://telquel.ma/2017/03/06/al-hoceima-des-milliers-de-manifestants-denoncent-larrestation-de-jeunes-pour-vandalisme_1538049, consultato il 03/06/2018)

Peregil Francisco (2017), *El hombre de Alhucemas que se convirtió en símbolo del descontento*, EL PAÍS, 28 /05/2017.

(https://elpais.com/internacional/2017/05/27/actualidad/1495891345_173931.html, consultato il 25/05/2018)

Peregil Francisco (2016), *La muerte de un vendedor ambulante desata las protestas en Marruecos*, EL PAÍS, 01/11/2016.

(https://elpais.com/internacional/2016/10/30/actualidad/1477856648_881744.html, consultato il 25/05/2018)

Rhrissi Lina (2017), *Au Maroc, les manifestations dans le Rif se déroulent en direct sur les écrans*, Le Monde, 28.07.2017.

(https://www.lemonde.fr/big-browser/article/2017/07/28/au-maroc-internet-permet-de-voir-en-direct-sur-les-ecrans-les-manifestations-dans-le-rif_5166190_4832693.html, consultato il 25/05/2018)

Saaf Abdallah (2015). *Changement et continuité dans le système politique marocain* In : Le Maroc au présent : D'une époque à l'autre, une société en mutation [en ligne]. Casablanca : Centre Jacques-Berque, 2015 (consultato il 12/04/2018). On line : <<http://books.openedition.org/cjb/1084>>.

Salsa Salma (2008), *España y sus bombas tóxicas sobre Marruecos*, El Mundo, 05/07/2008 (<http://www.elmundo.es/elmundo/2008/07/02/espana/1215013468.html>, consultato il 14/03/2018)

Siali Mohamed e Otazu Javier (2017), *D'où vient l'étendard du Rif symbole exhumé par le hirak*, Le Desk, 03/06/2017.

(<https://ledesk.ma/enclair/dou-vient-letendard-du-rif-symbole-exhume-par-le-hirak/>, consultato il 21/05/2018)

Tassouli Hamza (2017), *Il était une fois les émeutes de Casablanca du 20 juin 1981*, L'Economiste, Edizione N°:5052 del 23/06/2017 (<http://www.leconomiste.com/article/1014159-il-etait-une-fois-les-emeutes-de-casablanca-du-20-juin-1981>, consultato il 13/03/2018)

Tel Quel (11/09/2017) *Al Hoceïma : Le feu est-il éteint ?*, Tel Quel.

(https://telquel.ma/2017/09/11/al-hoceima-feu-il-eteint_1560729, consultato il 31/05/2018)

Tel Quel (10/11/2017), *Hirak : deux militants condamnés à 20 ans de prison ferme*, Tel Quel. (https://telquel.ma/2017/11/10/hirak-militants-du-hirak-condamnes-20-ans-prison-ferme_1568131, consultato il 31/05/2018)

Tel Quel (22/11/2017), *Hirak : le procès de Zafzafi&co.renvoyé au 28 novembre Politique*, Tel Quel. (https://telquel.ma/2017/11/22/hirak-proces-zefzafi-co-renvoye-au-28-novembre_1569861, consultato il 31/05/2018)

Tel Quel (20/07/2017), *Le parquet d'Al Hoceima ouvre une enquête sur le journaliste Hamid El Mehdaoui*, Tel Quel. (https://telquel.ma/2017/07/20/le-parquet-dal-houceima-ouvre-une-enquete-sur-le-journaliste-hamid-el-mehdaoui_1554844, consultato il 30/05/2018)

Tel Quel (15/05/2018), *Les partis de la majorité dénoncent l'"instrumentalisation" des manifestations d'Al Hoceima*, Tel Quel. (https://telquel.ma/2017/05/15/les-partis-de-la-majorite-denoncent-linstrumentalisation-des-manifestations-dal-hoceima_1546810, consultato il 26/05/2018)

Tel Quel (18/05/2017), *Manifestation à Al Hoceima : les autorités comptent 3.500 participants, les organisateurs démentent*, Tel Quel. (https://telquel.ma/2017/05/18/manifestation-al-hoceima-les-autorites-comptent-3500-participants-les-organisateur-dementent_1547408, consultato il 26/05/2018)

Tel Quel (11/06/2017), *Marche de Rabat : entre 12.000 et 15.000 manifestants (autorités locales)*, Tel Quel. (https://telquel.ma/2017/06/11/marche-rabat-12-000-15-000-manifestants-autorites-locales_1550294, consultato il 30/05/2018)

Tel Quel (01/06/2017), *Nawal Benaissa, relève de Nasser Zafzafi, annonce qu'elle va se rendre à la police*, Tel Quel. (https://telquel.ma/2017/06/01/la-successeur-de-nasser-zefzafi-annonce-quelle-va-se-rendre-a-la-police_1548860, consultato il 30/05/2018)

Tel Quel (26/06/2017), *Un aid sous tension à Al-Hoceima*, Tel Quel. (https://telquel.ma/2017/06/26/aid-tension-al-hoceima_1551888, consultato il 05/06/2017)

Tel Quel (21/06/2017), *Que reproche-t-on à El MortadaIamrachen ?*, *Tel Quel*.

(https://telquel.ma/2017/06/21/salafiste-laique-militant-du-hirak-les-differents-visage-del-mortada-iamrachen_1551449, consultato il 30/05/2018)

(El) Yadari Issam e Witter Louis (2017), *Al Hoceima: sur les tirs des lacrymos*, <<silmya c'est fini!>>, Le Desk, 16/06/2017.

(<https://ledesk.ma/2017/06/16/al-hoceima-sous-les-tirs-des-lacrymos-silmya-cest-fini/>, consultato il 03/06/2017)

ZaroualAyad (2017), *Contestation dans le Rif: le Makhzen ne doit pas avoir peur d'une intelligence de masse*, Jeune Afrique, 23/05/2017.

(<http://www.jeuneafrique.com/450777/societe/mouvement-rifain-hirak-makhzen-ne-peur-dune-dune-intelligence-de-masse/>, consultato il 03/06/2017).

Ziamari Karima, De Ruiter Jan Jaap (2015). “*Les langues au Maroc : réalités, changements et évolutions linguistiques*” in : *Le Maroc au présent : D'une époque à l'autre, une société en mutation* [on line]. Casablanca: Centre Jacques-Berque, 2015 (<http://books.openedition.org/cjb/1068>, consultato il 17/04/2018)

Sitografia documenti

- *Annuaire Statistique de la région de l'Oriental 2016*, Haut-Commissariat au Plan du Royaume du Maroc, 2016. (<https://www.hcp.ma/region-oriental/docs/ASR2016/ASR2016.pdf>, consultato il 10/05/2018)
- *Annuaire Statistique de la région Fès-Meknès 2017*, Haut-Commissariat au Plan du Royaume du Maroc, 2017. (<https://www.hcp.ma/region-fes/attachment/961144/>, consultato il 10/05/2018)
- *Annuaire statistique régional 2016: Direction Régionale de Tanger-Tétouan- Al Hoceima*, Haut-Commissariat au Plan du Royaume du Maroc, 2016. (<https://www.hcp.ma/region-tanger/attachment/961987/>, consultato il 10/05/2018)

- *Chiffres Clés, 2017 (version arabe et française)*, Haut-Commissariat au Plan du Royaume du Maroc, 2017. (https://www.hcp.ma/downloads/Chiffres-Cles_t18706.html, consultato il 10/05/2018)
- Dossier d'information, Le Hirak du RIF : revendications légitimes et pacifiques, Bruxelles 09/10/2017. (<http://emcemo.nl/wp-content/uploads/2017/10/Dossier-colloque-ParlementEurope%CC%81en09-10-2017.pdf>, consultato il 03/05/2018)
- *La Région de Fès-Meknès: MONOGRAPHIE GENERALE 2015*, Royaume du Maroc, Ministère de l'Intérieur, Direction Générale des Collectivités Locales, 2015. (http://www.pncl.gov.ma/fr/LesCollectivit%C3%A9sterritoriales/Documents/MONOGRAPHIE%20DE%20LA%20REGION%20DE%20FES%20MEKNES_fr.pdf, consultato il 10/05/2018)
- *La Région de l'Oriental: MONOGRAPHIE GENERALE 2015*, Royaume du Maroc, Ministère de l'Intérieur, Direction Générale des Collectivités Locales, 2015. (http://www.pncl.gov.ma/fr/LesCollectivit%C3%A9sterritoriales/Documents/MONOGRAPHIE%20DE%20LA%20REGION%20DE%20L%27ORIENTAL_fr.pdf, consultato il 10/05/2018)
- *Maroc Enquête sur le cannabis 2005*, United Nations Office on Drugs and Crime (UNODC), gennaio 2007. (http://www.unodc.org/pdf/research/Morocco_survey_2005.pdf, consultato il 10/05/2018)
- Naṣṣ al-ḥuṭṭāb as-sāmī alladī wajahahu jilālata-l-malik bi-munāsaba ḥulul aḍ-ḍikrā 18 li-turbi‘ jilālatahu ‘alā ‘urš ‘aslāfihi al-muna‘min.
نص الخطاب السامي الذي وجهه جلالة الملك بمناسبة حلول الذكرى 18 لتربع جلالتة على عرش أسلافه المنعمين
(<http://www.maroc.ma/ar/-نص-الخطاب-السامي-الذي-وجهه-جلالة-الملك-بمناسبة-حلول-الذكرى-18-لتربع-جلالتة-على-عرش-أسلافه-المنعمين-0>, consultato il 21/05/2018)
- Radd as-sulṭa al-maḡribiya bi-ša’n “taqrīr munaddama hūman rāits wūtš ḥawla aḥda’t Al Ḥusīma”, al-mandūbiya al-wizāriya ad-dawla al-mukallafa bi-ḥuqūq al-’insān, 19/08/2017, ar-Ribāt.
رد السلطة المغربية بشأن "تقرير منظمة هيومن رايتس ووتش حول أحداث الحسيمة"، المندوبية الوزارية الدولية المكلفة بحقوق الإنسان، 19\08\2017، الرباط.
(https://www.hrw.org/sites/default/files/supporting_resources/morocco_response_hrw_police_abuse.pdf, consultato il 25/05/2018)

- “8. Région du Rif” (pp. 104-106), Rapport Final VOLUME 3: LA RÉPARATION DES PRÉJUDICES, Instance Equité et Réconciliation, Royaume du Maroc.
(<http://www.cndh.ma/fr/rapport-final-de-lier/volume-3-la-reparation-des-prejudices>, consultato il 16/03/18).
- (UNDOC 2017) *World Drug Report 2017, Market analysis of plant-based drugs: Opiates, cocaine, cannabis*, United Nations Office on Drugs and Crime (UNODC), maggio 2017.
(https://www.unodc.org/wdr2017/field/Booklet_3_Plantbased.pdf, consultato il 10/05/2018)